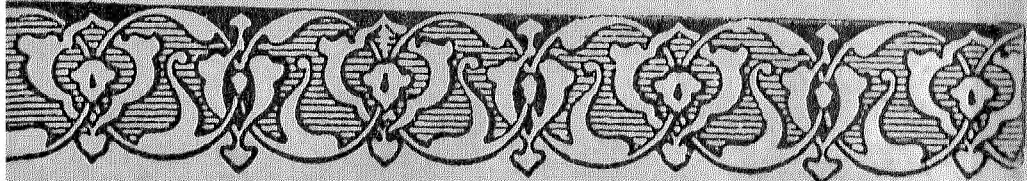


بشائر النبوة الخاتمة

تأليف
الدكتور رءوف شلبي

سلسلة البحوث الإسلامية

السنة الخامسة - العدد ٦٩ - ١٥ من رمضان ١٣٩٣ هـ أكتوبر ١٩٧٣ م



بشائر النبيوة الخاتمة

تأليف
الدكتور رءوف شلبي

الطبعة
الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية

١٣٩٣ هـ — ١٩٧٣ م

تقديم

لفضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيصار

الرئيس العام لجمعية البحوث الإسلامية

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذاعى
إلى الحق وإلى صراط مستقيم ، ورضى الله تبارك وتعالى عن أصحاب
رسول الله والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .
وبعد ...

فإن دلائل النبوة وعلاماتها وبشائرهما ستظل دليلاً واضحاً على نبوة
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم . ذلك لأن الله هو الذى اختاره نبياً خاتماً
وهو الذى بيده مقاليد السموات والأرض يصرف الأمور على نسق
يحقق دائماً لنتيجه أدلة أنه رسول الله العاقب . ودلائل النبوة فيما قبل الرسالة
تمثل عنصراً هاماً عند الدارسين للدعوة الإسلامية لأنها تفسر كثيراً
من مجريات الأمور عند التبليغ :

إنها تاقى ظلالاً كاملة على إيمان النجاشى دون تردد منه أو مطالبة
بالدليل ، وتلقى ظلالاً كاملة — كذلك — على إيمان سلمان الفارسى ،
وعبد الله بن سلام ، كما تفضح أسرار المعاندين أمثال أبى جهل
وأبى لهبر رغم اعتقادهم صحة النبوة من عند الله لرسوله الخاتم عليه أفضل
الصلاة والسلام .

والكتاب الذى نقدم له اليوم ليس فقط سرداً للدلائل النبوة

كما فعل القدامى - وجزاهم الله خيراً - بل هو تحليل اجتماعي لظروف المجتمع العربي الذي عاصر نشأة الدعوة ، وربط بين سلوك الناس فيه ومبادئ الدعوة طرداً وعكساً ، وتوضيح للتفاعل الاجتماعي الذي أثارته الارهاصات بالنبوة حتى غدت حديث العلماء من اليهود والنصارى مع مثقفي العرب ، وظهرت الجزيرة العربية في ثوب معرفي أضاعته البشائر بعلامات من العلم عند أهل الكتاب ، وعلامات خارقة للعادة من عند الله وعلامات من الموارث الثقافية عن جد الأنبياء سيدنا إبراهيم .

ومع هذا يضيف الكتاب فقهاً جديداً للمفهوم التحنث وبشرية الأنبياء كما يصفى المعركة العلمية بين علماء الأخلاق فيما يتعلق بالأخلاقيات في المجتمع العربي ، ثم يقدم أدلة على صدق مهمة البشائر فيما قبل الرسالة وبما لها من أثر مبارك في الذين أسلموا وآمنوا واعتزوا برسالة الإسلام دون طلب دليل أو حجة مثل السيدة خديجة رضي الله عنها وأرضاها والصديق الصديق أبو بكر رضي الله عنه وبلال وعلي . . . الخ .

وبالجملة فإن هذا الكتاب دراسة مهمة لمن يهتم بشئون الدعوة الإسلامية كمرحلة تمهيد للدعوة قبل عهدها المبكى ليفسر كثيراً من الأحداث فيما بعد عند التبليغ تقدمه معترزين به مقدرين للدكتور رعوف شلبي إخلاصه في خدمة الإسلام والمسلمين . نسأل الله تعالى أن ينفع به وأن يوفقنا جميعاً لما فيه الخير والسداد .

دكتور محمد عبد الرحمن بيصار

الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية

مقدمة المؤلف

دراسة الدعوة الإسلامية في العهد الحديث تتطلب منا منهجياً التعرف عليها أول نشأتها في العهد المكي ، ثم ظروف امتدادها في العهد المدني حتى يتسنى للدارسين لها حديثاً التعرف على مناهجها ووسائلها ومراحل تبليغها، ويسبق هذه الدراسة بالطبع التعرف على طبيعة المجتمع العربي؛ الذي نشأت فيه وما كان له من خصائص كانت كالتربة العادية للبذرة الصالحة القادرة على الإنبات في هذه التربة، ثم ما لها من الخصائص بعد الإنبات لتستوى على سوقها في مناخ آخر لأن صلاحيتها للحياة من ذاتها ، وكانت البيئة العربية الأولى هي التربة العادية غير المنحرفة لإنبات الدعوة الإسلامية . . . ولهذا تتوجه هذه الدراسة لإبراز هذه الخصائص في جو الارهاصات بالنبوة الخاتمة التي هيأ الله سبحانه وتعالى المجتمع العربي ليكون الحقل العادي لاستقبال هذه الدعوة ؛ كما هيأ حبيب محمد صلى الله عليه وسلم ليكون للعالمين نذيراً ووقعت هذه الدراسة في بابين :

الباب الأول : لإبراز حقيقة تاريخية هي أن الله سبحانه وتعالى هياً
النبي صلى الله عليه وسلم والمجتمع لاستقبال الرسالة الأنخيرة ، واندرج
تحت هذا الباب فصلان :

الفصل الأول :

تصوير للبيئة العربية وهي البوثة التي ستظهر فيها الدعوة الإسلامية
وقد أثبتت الدراسات في هذا الفصل أن المجتمع العربي في مكة كان
أفضل مجتمع احتوى على امتيازات تؤهله بالانفراد لاستقبال هذه
الدعوة .

لقد كان هناك الحنفاء الذين يوحدون الله جل شأنه وينتظرون النبي
العاقب ومن أمثلة هؤلاء قس بن ساعدة الأيادي وزيد بن عمرو بن نفيل
وقد جعل الإمام البخاري لحديثه هذا باباً خاصاً شرحه الإمام ابن
حجر في كتابه الخليل فتح الباري^(١) .

وكان هناك الباحثون عن العدل الديني فقد امتازت الفطرة في البيئة
العربية بأنها تؤمن بالله وكان هناك فريق يتأفف من عبادة الاصنام فراح
يبحث عن العدل في هذه القضية وكان من أمثلة هؤلاء ورقة بن نوفل
وعبيد الله بن جحش ، وزيد بن عمرو بن نفيل كذلك، وكان في البيئة

(١) راجع ج ٨ ص ١٤٢ .

العربية من الحكماء من يدين بالتنزيه والتوحيد لله جل شأنه وكان عامر ابن الظرب ، وأكثم بن صيفى وعبد المطلب بن هاشم جد النبي صلى الله عليه وسلم من نماذج هؤلاء الحكماء الذين آمنوا بالتوحيد والتنزيه قبل الرسالة .

وللحمس شدة وتعصب فى دينهم الذى يفتخرون بالنسبة إليه لأنهم من سلالة سيدنا إبراهيم الذى رفع القواعد من البيت فهم أشد الناس تحمساً لملته ودينه فكانوا فى هذا السلوك حمساً أشداء .

ومع هذا فقد كان العدل الاجتماعى خلقية ألية كريمة صورها حلف الفضول ، لقد تعاقدوا فيه على رد المظالم إلى أهلها دون أجر يراد أو شكر ينتظر ، فكانت البيئة العربية فى القرون الوسطى فيما قبل الرسالة أفضل من الدول الحديثة التى لا تبرم المعاهدات إلا بعد موازنة للربح والخسارة ونقضها من أجل تغير الجو السياسى أمر مألوف معهم ، وقد زكى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحلف لسموه ورفع شأنه فى الميزان الأخلاقى والعدل الاجتماعى فقال صلى الله عليه وسلم : « لقد شهدت فى دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما أحب أن لى به حمر النعم ، ولو دعيت به فى الإسلام لأجبت » .

وكانت التقاليد والعادات فى البيئة العربية بغض النظر عن الانحرافات التى كانت موجودة آنذاك أفضل التقاليد والعادات الموجودة فى البيئات الأخرى :

لقد كان المقياس للتقاليد والعادات الذى قست به ظروف المجتمع العربى هو مقياس حرية التعبير وحرية الحركة ومقدار شرف النسب واحترام العرض ، وسهولة العلاقات داخل المجتمع :

﴿ فكانت حرية التعبير والحركة لها أسواق فى عكاظ والمجبة وذى الحجاز . ومقدار شرف النسب واحترام العرض كان فى الأمة العربية وحدها خلقاً أصيلاً .

يقول عنتره :

وأغض طرفى إن بى-----دت لى جارتى
حتى يى-----وارى جارتى مثواه-----سيا

ولقد كانت العلاقات ميسرة سهلة ليس فيها تعقيد سياسى أو نظام حكم صارم يعرقل حركة الدعوة إذا قامت :

ولم يكن وأد البنات خلقية فى العرب بل كان انحرافاً فى بيئة متاخمة على الحدود لملوك المناذرة ، وخوفاً من العار إذا دهمتهم حرب أو عجزوا عن دفع الجزية دسوا بناتهم فى التراب حفاظاً على العرض لا قسوة ولا كراهية وإلا قتلوها ذبحاً أو شتقاً وهو نوع مشهور آنذاك فى المحافظة على العرض كما تقتل الحرة نفسها إذا سبيت .

والمقاييس الأخلاقية فى المجتمع لا تزن الانحرافات وحدها ولا تتخذها ميراناً للحكم على المجتمع أخلاقياً ، ومن هنا فقد ناقشت بعض

الكاتبين من علماء المسلمين فيما ذهبوا إليه من تصوير البيئة العربية على أنها كانت في ظلام دامس وانحراف مزعج استحق أن يوجد فيهم رسول ليهديهم إلى الصلاح والهدى ، وليست تلك مهمة الرسول ، وإلا كانت سهلة ميسرة وقبل الناس بكل ارتياح وترحاب لأنهم كانوا يحبون الفضيلة ويفتخرون بالشرف والحسب ويعتزون بطهارة العرض وكرامة المحتد .

وقد استندت في ضوابط هذه الحلقة إلى ما كتبه العلامة ابن خلدون وينتهي هذا الفصل بحقيقة : « لقد كانت أم القرى والحزيرة العربية خير مركز لرسالة الإسلام » .

وكانت الأمة العربية بخصائصها النفسية ومزاياها الآدمية خير أمة لاستقبال هذا الدين الحنيف ، كما يشهد بذلك العالم الإسلامي الهندي الكبير السيد أبو الحسن علي الحسيني الندوي^(١) .

الفصل الثاني :

عالج قضية أساسية في التصور الإسلامي كثيراً ما يعرضها المثقفون عرضاً غير دقيق ، هذه القضية هي بشرية النبي صلى الله عليه وسلم ، ولقد أثبتت النصوص الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم اختير

(١) راجع كتاب ماذا خسر العالم بالخطاط المسلمين ص ٨٢ .

— ١٠ —

للمرسالة وآدم منجدل في طينته ، وأنه بشاره عيسى بن مريم وروثيا
أمه وروثيا أمهات الأنبياء حق ، فالحديث عن بشرية الرسول صلى الله
عليه وسلم ينبغي أن يلاحظ فيه :

أنه اختير للمرسالة منذ الأزل .

وأنه بشاره عيسى .

وأن الله أعلم حيث يجعل رسالته .

وأن الله قد أخذ عهداً وميثاقاً على الأنبياء من قبله أن يبشروا به
ويعزروه وينصروه .

ومن هنا فإن إعداد الرسول صلى الله عليه وسلم للمرسالة كان
منذ شيء له أن يكون رسولا .

فولادته وما أحاطها من البركات والإرهاصات ورضاعه وما شمله
الله به من العناية .

وشق صدره الكريم مرات عدة :

ورعيه الغنم :

ونهيه عن كشف العورة .

وعصمته من الإتيان بشيء من أفعال الجاهلية وهو في سن الشباب .
كل ذلك لا ينبغي أن يدرس من زاوية البشرية العادية التي تخضع
لعلم النفس ودراسة علم الاجتماع ونظريات التربية . فان بشرية الرسول
صلى الله عليه وسلم فوق حدود نظريات علم النفس وعلم الاجتماع
والتربية .

إنها بشرية (يوحى إلى) بشرية من قال له ربه :
(ألم يجدك يتيماً فآوى .
ووجدك ضالاً فهدى .
ووجدك عائلاً فأغنى) .
إنها بشرية من قال له الله :
(فإنك بأعيننا) .
(وإنك لعلى خلق عظيم) .

وعلى هذا فالوصف بالنبوة والرسالة هي الأوصاف الطبيعية
الحيثية للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه خاتمها وقلادة عقدها الأخير
وأنه الماحى الذى يمحى الله به الكفر وهو العاقب الذى لا نبي من بعده
أبداً .

أما العبقرية والزعامة والقيادة فهي أوصاف بشرية عادية تتكرر
وتفاوت وتتغير وتتضاد وتجتمع وتنفرد وتجدد .

وإذن فمن زاوية الدراسة العلمية الإسلامية لا ينبغي أن تتخذ بشرية الرسول موضع دراسة في العبقرية أو الزعامة أو القيادة :

فإنما هو بشر « يوحى إليه » وهو وحده الذى وسعت أقطار نفسه الشريفة أن يتحمل الوحي بأثقاله وأن يتجاوز السموات السبع حتى سادرة المنتهى . فأين الباحثون جميعاً بذكائهم وتخصصاتهم من تلك المقامات السامية التى لا يناهاها إلا من قيل له : (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) .

ولم تكن هذه البشرية السوية كما اصطاحت عليها فى هذه الدراسة منعزلة عن المجتمع كل الانعزال ولا منغمسة فيه كل المغامرة : لقد كانت بشرية سوية أعدها الله محصنة بريئة من القدرة على استقبال عدوى لا تتفق مع طبيعتها النبوية .

فاليتم .

ورعى الغنم على قراريط .

والعمل فى التجارة .

والمشاركة فى حلف الفضول .

تربية خاصة .

لقد عاش المجتمع وظهرت آثار هذه التربية . فاقبوه بالأمين : وهم قوم ليس عندهم تقاليد كسرى وقيصر ولا نياشين فارس ولا ألقاب

الروم لأنها مشيخة تدين فيها الذرية للجد الأكبر ولكن المجتمع العربي اتفق طواعية منه على أن يعطى محمداً صلى الله عليه وسلم هذا اللقب وحده (الأمين) فقد كان موثلاً سرهم وأمين ودائعهم ، والقاضى فى مدلهما أمورهم . كان وحده فى المجتمع قاطبة ، كان الأمين .

فتدربت هذه الشخصية السوية على كل أنماط الحياة فى المجتمع وعاشت حياة البشر فى كل مستوياتها فحصلت له بالممارسة معرفة بثقافة البيئة وتعرف على حاجات الناس ومشكلاتهم ، وذلك القدر من الأعداد هو ما يحير الاختصاصيين فى معاهد التدريب فى العالم كله لأن الحساسية الاجتماعية التى يدرك بها المصلح الاجتماعى آلام الناس وحاجاتهم لا تبنى فى وسط قاعة محاضرات ومجموعات النظريات والكتب والمحاضرين والمناقشين ، ولكنها ترتبط أصلاً بالتدريب الميدانى الذى يصطلح عليه حديثاً العاملون فى حقل خدمة المجتمع .

ولقد سبقت مرحلة التمهيد للدعوة الإسلامية جميع نظريات الإصلاح الاجتماعى بهذه التربية الإلهية التى أعد الله بها حبيبى محمداً صلى الله عليه وسلم ليكون النبي الخاتم للعالمين أجمعين .

وينتهى هذا الفصل وقد قرر حقيقتين :

الأولى : أن بشرية رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرية الأنبياء لا تخضع لدراسة العلوم البشرية الحديثة لأنها فوق جميع نظريات علوم التربية والنفوس والاجتماع الخ .

الثانية : أن الله قد هيا نبيه صلى الله عليه وسلم بتدريب كامل اشتمل على ثقافة المجتمع الذي يعيش فيه دون أن يفعل بهذه الثقافة ، وأن المجتمع قد احترم فيه بشريته السوية فلقبوه بالأمين ، وهو لقب يتم على مدى الدهر كله اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد المجتمع بذلك أن محمداً صلى الله عليه وسلم من قبل البعثة وهو في أعلى ذروة من الثقة والأخلاق المحميدة .

الباب الثاني وتحتة فصلان :

الفصل الأول :

في التحدث وقد أكدت الدراسات في هذا الفصل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عليه الحجر إيماناً بقرب يوم اللقاء بين البشرية السوية والوحي الأمين وقد خاض العلماء في مسألة الشرع الذي كان يتعبد به النبي صلى الله عليه وسلم في غار حراء وهي مسألة خاصة بالتربية الإلهية أنبيه صلى الله عليه وسلم لا سبيل إلى علم من علوم الفقهاء لدراستها وبحسبها وقد استخلصت من شروح العلماء أن بدء النبوة كان بالرؤيا الصادقة وأن بدء إعلان هذه النبوة كان بالوحي وعلى هذا فإن النبي صلى الله عليه وسلم ذهب إلى غار حراء نبياً .
ففي مسلم : « إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن » وذلك قبل الرؤيا الصادقة .

قال القسطلاني :

أول ما بدئ به عليه الصلاة والسلام من الوحي الرؤيا الصالحة ثم

حبب إليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء — كما مر — فدل على أن الخلوة حكم مرتب على الوحي لأن كلمة ثم للترتيب .

والرويا الصالحة وحي ترتب عليه أحكام شرعية لقد نفذ سيدنا إبراهيم روئيته : (يا بنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك) .

ونخضع سيدنا إسماعيل ، وتله أبوه للجبين ثم ناداه ربه أن قد صدقت الرويا وفداه بذبح عظيم :

والرسول صلى الله عليه وسلم عام الحديبية أعد ركب الحجيج إلى مكة معتمراً تنفيذاً لروياه : (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين) .

ولا يختلف العلماء فى أن الرويا الصادقة جزء من الوحي . وعلى هذا فان التحدث فى غار حراء كان تعبداً من نبي بدأه الله بالنبوة بالرويا تمهيداً وتوطئة لإعلانها له فى البقعة على نحو ما قاله ابن حجر .

وينزل الوحي معلناً النبوة والرسالة . وتمضى العلاقات بين النبي صلى الله عليه وسلم وربه على مستواها الخاص ولكن بعض الروايات تدرج كلاماً لا يتفق مع منزلة الرسول صلى الله عليه وسلم ولا مع مستوى العلاقة بين النبي وربه . . فيقولون فى فترة الوحي : إنه حزن حزناً غداً منه مراراً كى يتردى من رعوس شواقي الجبال .

ومع أن هذه المدرجات أو البلاغات قد نفاها أحد العلماء المختصين فى الحديث وعلومه فضيلة الأستاذ الشيخ الدكتور محمد أبو شهبه وجزاه الله خيراً غير أن علماءنا الأجلاء السابقين قد تركوها ودافعوا عنها ،

فتعرضت لها لأنفيا مطلقاً برواية يتحدث فيها الرسول صلى الله عليه وسلم نفسه عن فترة الوحي ولا يملك أحد منطلقاً بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عن هذه الفترة بعد أن تحدث هو عنها لأنه الصادق المصدوق وهو الأعلم بحاله مع ربه وهي رواية البخارى عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله الأنصارى رضى الله عنهم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — وهو يتحدث عن فترة الوحي — : بينما أنا أمشى سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فاذا الملك الذى جاءنى بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ففرقت منه فرجعت وقلت زماونى زماونى .

وليس لأحد بعد رسول الله رأى أو فقه أو رواية .

الفصل الثانى :

فى اختبار مرحلة التمهيد بعد وجود اللقاء بين النبوة التى وعى الله المجتمع لها بإرهاصات وبين الناس الذين عاشوا لحظات هذه التوعية قبل الرسالة وفى مقدمة هذا الفصل ناقشت المدرسة العقائدية التى تنفى مقدمات دلائل النبوة^١ متمثلين بأن مواجهة العرب للدعوة كان منشؤها المفاجأة ويصور هذه المدرسة فضيلة الدكتور محمد خليل الهراس، ولو أن فضيلته اتخذ منهجاً محدداً فى رد دلائل النبوة لكانت المناقشة مع فضيلته فى إطار أكاديمى لكنه اضطرب فثار وهو يعلق على كتاب « الخصائص الكبرى » « للإمام السيوطى » ينفى الإرهاصات ويدعى أنها خرافات، وأن إثبات النبوة والرسالة ليس فى حاجة إلى

هذا ، ومرة يعلن : الموافقة فوضعت أمام نفسه في هذا التعارض ثم قدمت إليه دلائل النبوة للأنبياء السابقين من القرآن الكريم وأشارت إلى فصول في كتب العلماء الأجلاء خاصة بهذه الدلائل ، واكتفيت في هذه المقدمة للفصل الثاني بأن أثبت أن مرحلة التمهيد أو دلائل النبوة سنة مسنونة بين الله وأنبيائه .

ثم اخترت مرحلة التمهيد للدعوة الإسلامية التي عقدتها في الباب الأول ووضعت لهذا الاختبار نماذج منها :

- * أقرب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم الاعرف بحاله وسلوكه وهي السيدة خديجة رضى الله عنها .
- * ثم أعرف الناس بكتاب الإنجيل والتوراة وهم ورقة . والنجاشي ونسطورا ، وبحيرا .
- * ثم علماء اليهود وفي مقدمتهم : عبد الله بن سلام ونخريق .
- أما خديجة رضى الله عنها فلقد قالتها في حزم وجد وصدق وإيمان وبقين منذ اللحظة الأولى وهو يخبرها بما يرى من الرؤيا الصادقة :
- إني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة .
- وأثبت في هذه الدراسة عن حياة السيدة خديجة مع النبي صلى الله عليه وسلم أنها :

- * وضعت أساس أسرة الداعية الذى ينبغى أن يتصدى الدعوة
الله وما ينبغى أن تكون عليه من المعرفة والثقة والمعاونة .
- * وأنها قدمت للتاريخ دليل النبوة للنبي صلى الله عليه وسلم بحاله
وتصرفاته وأخلاقه فعطلت بذلك مدارس علم الكلام كلها .
- * وأنها أول من بدأ اختبار الملاحظة وتطبيق المنطق التجريبي
... .. عمليا .

* وأنها رفضت الزواج وهى العاقلة الحازمة الشريفة بعد أن
تزوجت مرتين^(١) لأنها كانت تنتظر معرفة الرجل ذى الأوصاف
النبوية التى أخبر بها اليهودى نساء قريش يوم أن اجتمعن فى
عيد لهن وحصيته النساء ووعت خديجة وحدها ذلك . فلما
ظهرت دلائل النبوة كانت مصدقة مقرة مؤمنة ولذلك بشرها
ربها ببیت فى الجنة من القصب ، وهدية الله لها تكريماً لوفائها
وتصديقها لأحب الأنبياء إلى ربه .

وأما ورقة : فقد أقر بالنبوة والرسالة وحدد معالم الطريق كله
وتمنى أن يكون فى جدعاً إذ يخرجهم قومه .

(١) تزوجت من عتيق بن عابد : وأنجبت منه بنشاهى ، هند أم محمد بن صفيى
المخزومى ومن أبى هالة هند ، فأنجبت له ولدا ذكرا اسمه هالة وآخر اسمه هند ج ١
ص ١٦٧ الحلبية .

وأما النجاشي : فقد أقر بأن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من
مشكاة واحدة :

وأما بحيرا : فقد قال لأبي طالب ارجع بابن أخيك إلى بلده واحذر
عليه يهود فو الله لئن رأوه وعرفوا منه ماعرفت ليبغنه شراً فإنه كائن
لابن أخيك هذا شأن عظيم :

وأما نسطورا : فقد قال لميسرة : هو نبي ، وهو آخر الأنبياء تم
دنا من النبي صلى الله عليه وسلم وقبل رأسه وقال : آمنت بك وأنا
أشهد أنك الذي ذكره الله في التوراة ، وتستمر هذه الاختبارات
تؤكد صحة مرحلة دلائل النبوة أو مرحلة التمهيد للدعوة حتى عهد
المدينة المنورة .

فيقول عبد الله بن سلام : وهو من علماء اليهود : قال لعمة أي عمة :
هو والله أخو موسى بن عمران وعلى دينه بعث بما بعث به .
فتقول له عمة : أهو النبي الذي كننا نحبر به أنه يبعث مع بعث
الساعة ؟

فيقول لها عبد الله : فذاك إذن :

ثم يسلم ويكتم إسلامه لأنه يعرف صفة اليهود وصدأ قلوبهم تجاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوة الإسلام .
وتمضي الحياة في المدينة المنورة وما زالت دلائل النبوة لها آثار .

فهذا مخيريق : وهو حبر يهودى ثرى يهدى أمواله كلها لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ويأخذ سيفه ليجهاد فى سبيل الله يوم زالت عنه غشاوة الكفر وقال لقومه : يامعشر اليهود : والله لأنكم لتعلمون أن نصر محمد عليكم حق .

ومثل ذلك سلمان الفارسى : تتقلب به الأحوال والأيام حتى يأتى إلى رسول الله فى المدينة فيتعرف عليه من دلائل النبوة حسبها قصها عليه الأخبار والرهبان وسمعها من أحاديث العارفين بها فى مرحلة التمهيد التى شاءها الله جل شأنه .

فتثبت صحة مرحلة التمهيد فى آثارها التى ظهرت فى إسلام ثلثة من الأولين الذين شرح الله صدورهم للإسلام .

وفى الجانب السلبى تبادو أهمية مرحلة التمهيد فى إظهار أسباب الكفر ، أنها لم تكن المفاجأة كما تذهب المدرسة المنكرة للدلائل النبوة ، ولكنها أشياء أخرى منها ما قاله أمية بن أبى الصلت :

والله ما كنت لأؤمن برسول من غير ثقيف أبداً .

إنى لاستمحي من بنات ثقيف^(١) .

(١) راجع فتح البارى ج ٨ ص ١٥٢ ، ١٥٣ .

وهرقل قال يوماً : لو كنت عنده لغسلت عن قدمه^(١) .

ولكن شغله الملك ومنعته صبيحة الشغب التي صاحبها شعبه كأنهم
جر مستنفرة كراهية في دين الإسلام .

وتظهر هنا صحتان متقابلتان :

صفحة الخضوع والإذعان للنبوة بدلائلها كما فعل النجاشي وقال
لقومه ، « وإن نخرتم » فأسلم وصدق وآمن رغم أنف غصبة قساوسته :
وصفحة الملك المتأني الضعيف أمام الشعب الذي حاصر به شعب
أحب عبودية البشر من دون الله وذلك أمر هرقل .

وبذلك يتم اختبار مرحلة التمهيد للدعوة الإسلامية كما أرادها الله
لتظهر للتاريخ حقيقتين :

الأولى : أن دعوة الإسلام عليها دلائل وفي مقدمتها حال الداعية
وتبشير أهل الكتاب به وما أظهره الله من علاقات .

الثانية : أن الذين ردوا دعوة الله كان ذلك لمرض في صاويرهم

(١) في سولاويسي الجنوبية Sulawisi selatan باندونيسيا تعتبر هذه
العادة من - التقاليد الكريمة التي يكرم بها أعظم الضيوف . . وما زالت حتى العصر
الحاضر عادة متبعة لتكريم العطاء والزائرين . فانظر كيف كان هرقل يود أن يكرم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ .

— ٢٢ —

أو ضعف في نفوسهم « سمة حسداً أو قومية » أو ماتشاء ، من علل
النفس والقلب والعقل والشعور :

وبذلك تتم مرحلة هامة في دراسة الدعوة أساسها بشائر النبوة الخاتمة
كعامل وركيزة في تفهم سير الدعوة في عهدها المكي ثم فيما يأتي
من بعد : : :

وبالله التوفيق ،

دكتور رعوف شلبي

الباب الأول

الفصل الأول :

البيئة التي نشأت فيها الدعوة . .

الفصل الثاني :

اعداد الرسول صلى الله عليه وسلم للرسالة . .

الفصل الأول

البيئة التي نشأت فيها الدعوة

تواجه الدعوة الإسلامية في العصر الحديث عديداً من التيارات ،
والمذاهب المواجهة لها .

إنها تواجه في الحقل الاقتصادي الشيوعية التي تجر بملذها المبادئ
الكفر والإلحاد كمبدأ وسلوك وعقيدة .

وتواجه في الحقل الديني تحالف قوى المسيحية واليهودية معا وبقية
الديانات الوضعية مثل : القاديانية والبهاية . . . الخ .

وتواجه في الحقل الثقافي العام نزعات التحلل والاباحية والعنصرية مثل
الوجودية . وبقية الصناعات التطورية في السلوك الأخلاقي .

وهذه المواجهة في العصر الحديث تشابه ما واجهته الدعوة في بدايتها
الأول .

ولمعالجة قضايا المجابهة في العصر الحديث كان لابد من التعرف على
أسلوب الدعوة في عصرها الأول ليستأنس بسلوكها قديماً في معالجة
حاضرنا الذي نعيشه .

١ والحديث عن أمس الدعوة أو الدعوة في أمسها حديث خطير يستلزم عرضاً — ولو بصورة وسط — لظروف البيئة التي نشأت فيها الدعوة الإسلامية حتى تبرز سمات القوم ومنهجهم الذي ناصروا به الدعوة وجابهوا به القوى الثلاث ، ليدرك الذين آمنوا بها اليوم وقعدوا عن نصرتها ، أو خلطوها أو قربوها من إحدى المفاهيم — الثلاث . . . أن انتكاسة العاملين في حقل الدعوة يرجع سببها لعيب فيهم ، أو في المنهج ، أو فيهما معا .

والباعث الذي يحدونا إلى تقديم دراسات عن : البيئة التي نشأت فيها الدعوة منشؤه :

١ . — ان المجابهة التي تعيشها الدعوة في العصر الحديث لم تكن جديدة عليها فقد نشأت في بدء فجرها وسط بيئة مماثلة حاولت منذ التعرف على سمات النبي صلى الله عليه وسلم أن تقتله^(١) ، كما حاول جانب آخر من الناس أن يتعرفوا عليه وانتظروه طويلا ، وكلا الأمرين يجتمعان في العصر الحديث :

٢ — ان جانبا من السكاتيين اتهموا الجو العربي فيما قبل البعثة بالجهل والغلظة والعنجهية . . .

ويصورون ذلك في صور بشعة رديئة يحس بها القارئ أن وجه الأمة

(١) خلاصة الكلام في تاريخ الجاهلية والإسلام ١٥١ .

العربية لم يكن مؤهلاً لبشاشة رجاء ينبي بها عن بعثة نبي يخرج الناس من الظلمات إلى النور .

وجعلوا هذه الصورة القائمة المتشائمة من أسباب بعثة سيدنا محمد [عليه أفضل الصلاة والسلام .

وهذا الاتجاه يجعل الدعوة الإسلامية حدثاً مفاجئاً للحياة العربية [قبل الإسلام .

وفي نظري وإحساسى أن هذا الاتجاه فضلاً عن مخالفته للواقع التاريخي الصحيح فهو إنما يصدر عن باحث يخضع الدراسات التي يتناولها لمزاجه الخاص وعاطفته الخاصة .

فما كانت الدعوة الإسلامية حدثاً مفاجئاً : لا للفكر ولا للمجتمع . فقد كانت البيئة المكية وما حولها في جو من البحث عن العدل الديني ، والعدل الاجتماعي :

وكان الأحرار والرهبان والسكّهان والعرافون والملوك والسوقة من الناس ينظرون قدوم نبي آخر الزمان .

فاذا سلمنا جدلاً أن الدماء والسوقة والغوغاء من الناس آنذاك قباوا فكرة الأصنام كعقيدة فإن المستقيمين من الناس وهم :

* الحنفاء .

* والباحثون عن العدل الديني .

- * والمتنافسون في إقامة العدل الاجتماعى . . من الأذكياء والحكماء وذوى النظر والرأى والمشورة .
- * والحمس المتشددون في التدين :
- هؤلاء جميعاً قد احتقروا عبادة الأصنام ، وأوها رذيلة مسفة بالعقل والخلق والوجدان الإنسانى .
- وأن النماذج التى تقدمها لهى الصورة التى أغفلها الباحثون فى حديثهم عن أسباب البعث المحمدى . وهى الصورة المتفائلة التى تجعل من الدعوة وحياً ربانياً اختار الله له البيئته التى تصاح لشرف حمل الرسالة .

أولاً : نموذج الحنفاء

يقول الشهرستانى :

« ومن العرب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر وينتظر النبوة ، وكانت لهم سنة وشرائع » : . . (١) ،
 فيعطينا بهذا النص فقها عن أحوال البيئته الأولى التى نشأت فيها الدعوة ، ولقد كان فيها مستقيمون حنفاء معتدلون على الفطرة التى فطرهم الله عليها .

(١) الملل والنحل ج ٢ ص ٢٥٠ للشهرستانى - راجع ص ٧٨ ج ٢ الموافقات لأبى إصحاق الشاطبى .

وكان من هؤلاء الحنفاء الذين عطروا الجو العربي بروائح الذكر
والحب الالهى :

- ١ — قس بن ساعدة الأيادى .
- ٢ — زيد بن عمرو بن نفيل .
- ٣ — أمية بن أبى الصلت .
- ٤ — أبوقيس بن أبى أنس .
- ٥ — خالد بن سنان :

* * *

١ — قس بن ساعدة الأيادى

عربي في زمن الجاهلية موحد مؤمن أبغض الأصنام والازلام ...
ونصح الناس في عكاظ :

أيها الناس : اجتمعوا واسمعوا ، وعوا ، وإذا وعيم شيئاً فانتعوا ،
انه من عاش مات :

ومن مات فات .

وكل ماهوآت ، آت .

مطر ونبات :

وأرزاق وأقوات .

وبحار تفور ، وسقف مرفوع ، ومهاد موضوع :

أقسم بالله لا حائثا ولا آثما : إن لله ديناً أحب من دينكم الذى أنتم عليه ، ونبيّاً قد أظلمكم أوانه ، وأدرككم ابانه ، فطوبى لمن أدركه فآمن به ، واتبع هداه ، وويل لمن خالفه وعصاه ، مالى أرى الناس يذهبون ولا يرجعون ؟

أرضوا بالمقام فقاموا ؟ أم تركوا فناموا ؟

يا معشر بنى آدم ؟

أين الآباء والأجداد ؟

وأين المريض والعواد ؟

طحنهم الثرى بكلكله ، ومزقهم بتطاولة ؟

كلا ، بل هو الله الواحد المعبود ليس بوالد ولا مولود :

فى الذاهبين الأوليين	من القرون لنا بصائر
لم رأيت مواردا	للقوم ليس له مصادر
ورأيت قصى نحوها	تمضى الأصاغر والأكابـر
لا يرجع الماضى إلى	ولا من الباقيـن غابـر
أيقنت أنسى لا محـر	لـه حيث صار القوم صائر ^(١)

(١) اختلفت الرواة فى ألفاظ النص ، وقد نقل صاحب السيرة الحلبية طرقاً منها :
 راجع ١٨٨ ، ١٨٩ ج ١ السيرة الحلبية - ومروج الذهب ج ١ ص ٦٩ - ٧٠ .
 والسيرة النبوية لابن كثير ص ١٤١ - ١٥٣ - ودلائل النبوة لأبى نعيم ص ٢٤
 وكتب الادب والشفاء ج ٣ ص ٢٦٩ ، وجواهر الادب ج ٢ ص ١٩ .

يقول الشهرستاني :

ومن كان يعتقد التوحيد ويؤمن بيوم الحساب قس ابن ساعدة
الأيادي ، قال في مواعظه :

كلا ورب الكعبة ليعودن ما باد ، ولئن ذهب ليعودن يوما .
وقال :

كلا بل هو الله الله واحد ليس بمولود ولا ولد
أعـــــاد وأبـــــدى وإليـــــه المـــــآب غـــــدا

وله شعر في الإعادة والبعث رواه له الشهرستاني^(١).

يقول عنه النبي — صلى الله عليه وسلم — :

(رحم الله قسا ، أما إنه سيبعث يوم القيامة أمة وحده) ^(٢).

* * *

(١) الملل والنحل ج ٢ ص ٢٥١ راجع كذلك السيرة النبوية لابن كثير ج ١
ص ١٤١ - ١٥٣ ، السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة لفضيلة الدكتور محمد بن
محمد أبو شبة ص ٨١ ، ٨٢ .

(٢) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ١٥٠ .

٢ - زيد بن عمرو بن نفيل

يقول فيه صاحب الأغاني :

وكان زيد بن عمرو أحد من اعتزل عبادة الأوثان وامتنع عن أكل
ذبائحهم^(١) .

يقول ابن هشام :

قال ابن اسحق : فأما زيد بن عمرو بن نفيل فوقف فلم يدخل في
يهودية ، ولا نصرانية وفارق دين قومه فاعتزل الأوثان ،
والميتة والدم ، والذبائح على الأوثان ، ونهى عن قتل الموءودة وقال :
اعبد رب إبراهيم ، وبادى قومه بعيب ما هم عليه .

ويستمر ابن هشام في التحدث عن زيد فيقول وهو يروى عن هشام
عن عروة عن أبيه ، قال :

لقد رأيت زيد بن عمرو بن نفيل شيخاً كبيراً مسنداً ظهره إلى
الكعبة وهو يقول :

« يا معشر قريش : والذى نفس زيد بن عمرو بيده ما أصبح
منكم أحد على دين إبراهيم غيرى » .

(١) الأغاني ج ٣ ص ١٢٣ .

ثم يقول :

« اللهم لو أنى أعلم أى الوجوه أحب إليك عبدتك وليكنى لا أعلمه
ثم سجد على راحلته »^(١).

وفى صحيح البخارى ، عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما
قالت :

رأيت زيد بن عمرو بن نفيل قائماً مسنداً ظهره إلى الكعبة يقول :
يا معشر قريش : والله ما منكم على دين إبراهيم غيرى ؛ وكان
يحيى الموعودة ، يقول للرجل إذا أراد أن يقتل ابنه لا تقتلها ، أنا
أكفيك موئتها ، فأخذها فاذا — ترعرعت قال لأبيها :

إن شئت دفعتها إليك ؟

وإن شئت كفيتهاك موئتها ؟^(٢).

وكان زيد يستقبل الكعبة وهو يشادو بهذه الأبيات :

وأسلمت وجهى لمن أسلمت له الأرض تحمل خذراً ثقالا
دحاها فلما رآها اســــــــــــتوت على الماء أرسى عليها الجبالا

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٢٥ تحقيق الأبيارى ، والسقا ، وشابى أوج ١
ص ٢٥٤ تحقيق فضيلة الشيخ محيى الدين عبد الحميد .
(٢) صحيح البخارى ج ٢ ص ١٧٨ ، ١٧٩ راجع فتح البارى لابن حجر
ج ٨ ص ١٤٢ باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل .

وأسلمت وجهي لمن أسلمت له المزن تحمل عذاباً زلالاً
إذا هي سيقّت إلى بلاد-----

وقال محمد بن سعد : حدثنا محمد بن عمرو حدثني أبو بكر بن
أبي سبرة عن موسى بن ميسرة ، عن ابن أبي مليكة ، عن حجر بن
أبي إهاب قال :

رأيت زيد بن عمرو ، وأنا عند صنم بوانة بعد ما رجع من الشام ،
وهو يراقب الشمس ، فإذا زالت استقبل السكبة ، فصلى ركعة
بسجدة ثم يقول :

هذه قبلة إبراهيم وإسماعيل ، لا أعبد حجراً ، ولا أصليّ له ،
ولا أكل ما ذبح له ، ولا استقسم الأضلام .

وإنما أصليّ لهذا البيت حتى أموت .

وكان يحج فيقف بعرفة ، وكان يلبي فيقول :

لبيك لا شريك لك ، ولا نذل لك :

ثم يدفع من عرفة ماشياً وهو يقول :

لبيك متعبداً مرقوقاً^(٢) .

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٣١ تحقيق الأبياري ، السقا ، شلبي راجع
الأغاني ج ٢ ص ١٢٤ .

(٢) سيرة ابن كثير ج ١ ص ١٥٩ .

ومن ابتهاالاته عند الكعبة ما يرويه ابن هشام :
كان زيد إذا استقبل الكعبة داخل المسجد ، قال :
لبيك حقاً حقاً ، تعبداً ورقاً .

عدت بما عاذ به إبراهيم مستقبل القبلة وهو ق-----أم
إذا قال :

أنى لك اللهم عان راغم مهما تجشمنى فلانى ج-----اشم^(١)
البر أبغى لا الخال^(٢) .
ليلى مهجر كمن قال^(٣) .

كفاحه من أجل الدين الحق

يقول صاحب الأغاني والروض ، وابن كثير :
إن زيدا خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويتبعه فلقى عالماً من
اليهود فسأله عن دينهم فقال : لعلى أدين بدينكم فأخبرنى بدينكم ؟

(١) العاني : الأسير ، تجشنى : تكلمنى .

(٢) الخال : الكبرياء .

(٣) المهجر : الماشى فى وقت الهجرة ، كمن قال : النائم المستريح فى وقت
القبيلة -- القائلة -- راجع سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٣٠ تحقيق السقا ، الأبيارى
شلى .

فقال اليهودى : إنك لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله .

فقال زيد : لأفر إلا من غضب الله ، وما أحمل من غضب الله شيئا أبدا ، وأنا أستطيع فهل تدلنى على دين ليس فيه هذا ؟
قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفا .

قال : وما الحنيف ؟ .

قال : دين إبراهيم .

فخرج زيد من عنده ، وتركه ، فأتى عالما من علماء النصارى ، فقال له نحوا مما قال لليهودى . فقال له النصرانى : إنك لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله ؟ .

فقال زيد : إني لا أحمل من لعنة الله ولا من غضبه شيئا أبدا ، وأنا أستطيع فهل تدلنى على دين ليس فيه هذا ؟

فقال له : نحوا مما قال اليهودى له : لأعلم إلا أن يكون حنيفا :

فخرج من عندهما . . . وقد رضى بما أخبراه واتفقا عليه من دين إبراهيم فلما برز رفع يده ، وقال :

اللهم إني على دين إبراهيم^(١) .

(١) راجع الأغاني ج ٣ ص ١٢٦ ، ١٢٧ ، الروض الأنف ج ١ ص ١٤٧ ،

سيرة ابن كثير ج ١ ص ١٥٦ - ١٦٠ .

حسن خاتمته :

جال زيد بن عمرو الشام كله حتى انتهى إلى راهب بميفعة^(١) من أرض البلقاء كان ينتهى إليه علم أهل النصرانية — فيما يزعمون — فسأله عن الخنيقية : دين إبراهيم ، فقال :

إنك لتطلب ديننا ما أنت بواجد من يحملك عليه اليوم ولكن قد أظلم زمان نبي يخرج من بلادك التي خرجت منها يبعث بدين إبراهيم الخنيقية فالحق به فإنه مبعوث الآن ، هذا زمانه .

فخرج سريعا حين قال الراهب ما قال يريد مكة حتى إذا توسط بلاد الحزم عدوا عليه فقتلوه^(٢) فقال ورقة بن نوفل بن أسد يهيكه :

رشدت وانعمت ابن عمرو وانما تجنبت تنورا من النار حاميا—
بدينك ربا ليس رب كمثل—ه وتركك أوثان الطواغى كماهايا
وادراكك الدين الذى قد طلبته ولم تلك عن توحيد ربك ساهايا
فأصبحت فى دار كريم مقامها تعمل فيها بالكرامة لاهي—سا
تلاقى خليل الله فيها ولم تك—سن من الناس جبارا إلى النار هاويا
وقد تدرك الانسان رحمة ربه ولو كان تحت الارض سبعين واديا^(٣)

(١) هى المكان المرتفع ، وفيها لغة بحذف الميم : بيفعة .

(٢) يروى الأستاذ محمد بك غنيم فى كتابه : خلاصة الكلام فى تاريخ الجاهلية والإسلام أن بعض ملوك غسان قد سم زيد بن عمرو فأت بدمشق ، ج ١ ص ١٩٩ وراجع ص ١٦٢ سيرة ابن كثير ج ١ .

(٣) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٣١ ، ٢٣٢ تحقيق : شبلى ، السقا ، الآيبارى .

يقول في شأنه فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود :

استمر زيد يجاهد في سبيل الوصول إلى الله كان يجاهد بمنطقة وتفكيره وتارة بسؤاله كل من يصادفه من ذوى المعرفة الدينية .

كان يسأل الناس إذا قام ، ويسألهم إذا ارتحل حتى انتهى في النهاية إلى مذهب اطمأنت إليه نفسه ، فخطب قريشا قائلا :

يامعشر قريش ، والذي نفسى بيده ، ما أصبح منكم أحد على دين إبراهيم غيرى^(١) .

فخطب زيد بن عمرو بهذا الجهاد طريق الإرهاص لاتباع الحنيفية الغراء .

يقول فيه الشهر ستانى :

فمن كان يعرف النور الظاهر والنسب الطاهر ويعتقد الدين الحنيف

وينتظر المقدم النبوى . زيد بن عمرو بن نميل . كان يسند ظهره إلى الكعبة ويقول :

أيها الناس ، ها هموا إلى ، فإنه لم يبق على دين إبراهيم أحد غيرى^(٢) .

يقول فيه النبى — صلى الله عليه وسلم — لابنه سعيد بن زيد ،

وقد سألت مع عمر بن الخطاب :

أنستغفر لزيد بن عمرو ؟ .

(١) التفكير الفلسفى فى الإسلام ص ٢٠ ، ٢١ ط ٣ الأنجلو .

(٢) الملل والنحل ج ٢ ص ٢٥٠ .

— ٣٩ —

إفقال النبي - صلى الله عليه وسلم :

نعم ، فإنه يبعث أمة وحده^(١) .

اللهم اغفر له فقد كان نورا على الطريق .

٣ - أمية بن أبى الصلت

هو الشاعر العربى المشهور قال فيه الكميت :

أمية أشعر الناس^(٢) .

ولقد حفل شعره بذكر الرسل والأنبياء والجنة والنار ، وكان
كثير العجايب يذكر في شعره خالق السموات والأرض ، يروى عنه
هذا الشعر وقد نسبته ابن هشام إليه :

ألا أيها الإنسان إياك والردى	فلأنك لا تخفى من الله خافيا
ولياك لا تجعل مع الله غيرة	فإن سبيل الرشـد أصبح باديا
رضيت بك اللهم ربا فلن أرى	أدين إلها غيرك اللهم ثانيا
أدين لرب يستجاب ولا أرى	أدين لمن لم يسمع الدهر داعيا

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٢٦ راجع سيرة ابن كثير ج ١ ص ١٦٢
والأغانى ج ٣ ص ١٢٧ الحلبية ج ١ ص ١٤٧ من مراجع هذا البحث شرح على القارى
على الشفاء ج ٣ ص ٢٦٣ وما بعدها ط أولى المطبعة الأزهرية عام ١٣٢٦ هـ .

(٢) الأغاني ج ٤ ص ١٢٢ ، ١٢٣ .

وأنت الذى من فضل من ورحة
فقلت له اذهب وهارون فادعوا
وقولا له ، أنت سويت هذه
وقولا له ، أنت رفعت هذه
وقولا له ، أنت سويت وسطها
وقولا له ، من يرسل الشمس غدوة
وقولا له ، من ينبت الحب فى الثرى
ويخرج منه حبه فى رعوسه
وأنت بفضل منك نجيت يونس
وانى ولو سبحت باسمك ربنا
هذه نزع رجل موحد مؤمن بخالق الملكوت معترف بفضل ربه .
يروى فيه صاحب الاغانى .

قال الزبير ، وحدثني مصعب عن مصعب بن عثمان قال :
كان أمية بن أبى الصلت قد نظر فى الكتاب وقرأها وليس المسموح
تعبدا ، وكان ممن ذكر ابراهيم واسماعيل ، وحرم الخمر ، وشك

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ تحقيق : شلبى ، السقاء ، الابيارى .

فى الاوثان ، وكان محققاً^(١) . التمس الدين وطمع فى النبوة ،
لانه قرأ فى الكتب أن نبيا يبعث من العرب فكان يرجو أن يكونه^(٢) .

وحول هذه النزعة الشرهة لأمية فى استشرافه للنبوة يستمر صاحب
الاغانى فى تفسير آماله وأمنيته فيقول :

أخبرنى الحرى قال : حدثنا الزبير عن عمر بن أبى بكر المؤملى
وغیره ، قال :

كان أمية بن أبى الصلت يلتبس بالدين ويطمع فى النبوة .

فخرج إلى الشام فر بكنيسة وكان معه جماعة من العرب وقریش ،
فقال أمية :

إن لى حاجة فى هذه الكنيسة فانتظرونى .

فدخل الكنيسة . وابطأ . ثم خرج اليهم كاسفا متغير اللون فرمى
بنفسه . واقاموا . حتى سرى عنه . ثم مضوا . ففقدوا حوائجهم .
ثم رجعوا . فلما صاروا إلى الكنيسة قال لهم : انتظرونى . ودخل
الكنيسة . فأبطأ . ثم خرج اليهم أسوأ من حالته الأولى ، فقال أبوسفیان
ابن حرب : قد شققت على رفاقك ؟

(١) وفى رواية فى نسخة أخرى : وصام محققا .

(٢) الأغانى ج ٤ ص ١٢٢ ج ١٢٣ .

فقال "خلوني . فلاني أرتاد على نفسي لمعادي . إن هاهنا راهبا عالما
أخبرني أنه تكون بعد عيسى عليه السلام ست رجعات . وقد مضت
منها خمس وبقيت واحدة . وأنا أطمع في النبوة وأخاف أن تخطئني .
فأصابني ما رأييت ، فلما رجعت ثانية أتيتته فقال : قد كانت الرجعة ،
وقد بعث نبي من العرب ، فيئست من النبوة فأصابني ما رأييت ،
إذ فاتني ما كنت أطمع فيه^(١) .

ويحفل كتاب الأغاني بمثل هذه الروايات التي تفصح عن آمال
أمية في النبوة ، تلك الأمنية العالية التي علم بها من الثقافة التي حصل عليها
وطمع فيها لنفسه .

والعلامة علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي يكشف أمره فيقول
فما يرويه عن أمية في حديث له مع أبي سفيان :

لاني لأجد في الكتب صفة نبي يبعث في بلادنا فكنت أظن أني هو ،
وكنيت أتحدث بذلك ثم ظهر لي أنه من بني عبد مناف ، فنظرت فلم
أجد فيهم من هو متصف بأخلاقه إلا عتبة بن ربيعة إلا أنه قد تجاوز
الأربعين ولم يوح إليه فعرفت إنه غيره^(٢) .

(١) الأغاني ج ٤ ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

(٢) السيرة الحلبية ج ١ ص ١٧٨ ط الحلبي في رجب ١٣٤٩ هـ .

ومن النص السالف يبدو للباحث ثلاث حقائق :

١- أن صفات النبوة المنتظرة كانت تتناقضها البيئات الثقافية في محيط المجتمع العربي خاصة مع أهل الكتاب .

٢- أن مجموعة من أشرف قريش كان فيهم ما يشابه من وجه هذه الأخلاق .

٣- وأن المجتمع بات يترقب بعث هذا النبي الذي شاع في الناس خبره وصفاته .

ولامية شعر في هذا المجال : مجال ترقب النبي القادم برويه لنا صاحب باوغ الأدب والأغاني :

الحمد لله ممساننا ومصبنا	بالخير صبحنا ربى ومساننا
رب الحنيفية لم تنفد خرائذه	مماوعة طبق الآفناق ساطنانا
ألأنبى لنا منا فيخبرنا	مابعد غايتنا من رأس محيانا
بيننا يربينا أبواننا هالكنا	وبيننا نفتنى الأولاد أفنانا
وقد علمنا لو أن العلم ينفعنا	أن سوف يلحق أخرانا بأولانا ^(١)
وقد عجبنا وما بالموت من عجب	مابال أحيائنا ييكون موتانا ^(٢)

(١) الأغاني ج ٤ ص ١٢٩ .

(٢) هذا البيت زيادة رواها باوغ الأدب ج ٢ ص ٢٥٣ راجع أشعاره في النوحيد والنعيم والجحيم في جواهر الأدب ج ٢ ص ٩٩ للشيخ أحمد الهاشمي ، وبلوغ الأدب للأوسى ج ٢ ص ٢٥٤ .

التواء الطريق :

ومع هذا التوحيد الواضح فقد حرم أمية من أشهى ما كان يتمنى ،
لقد حرم لذة الايمان ، وحرّم من حلاوة التوحيد .

لأنه يعترف فى صراحة جريئة :

كل دين يـمـوم القـيـمـمـة عند الله الا دين الحنيفية زور
ولكن أمانيه لوت طريق فكره واغلقت عليه منافذ الرضوان ،
والشهوة إذا ثارت بدلت الذهب حجرا وغيرت البصيرة طمسا وركبت
المشاعر متون الشياطين . فقد كفر أمية الذى ينساب شعره توحيدا
وصفاء ، وخوفا ورجاء .

يارب لا تجعلى كافرا أبدا واجعل سريرة قلبى الدهرا إيمانا
واخلط به بنيتى واخلط به بشرى وال لحم والدم ماعزت انسانا
انى اعوذ بمن حج الحجاج له والرافعون لدين الله اركانا
مسلمين إليه عند حجهـم لم يبتغوا بشواب الله أمـمـانا^(١)

ولكن غلبت على حنيفيته شقوته ، يروى صاحب الأغاني :

لما مرض أمية مرضه الذى مات فيه جعل يقول :

قد دنا أجلى . وهذه المرضة منيتى وانا أعلم أن الحنيفية حق ،
ولكن الشك يداخلى فى محمد^(١) .

(١) بلوغ الاربع ج ٢ ص ٢٥٤ . (٢) الأغاني ج ٤ ص ١٣١ .

ولم الشك يا أمية ؟

لقد عرفت أن هذا الامر سيثول إلى رجل من قريش من بنى عبد مناف ، وأن شباب بنى عبد مناف قد جاوزوا الأربعين ولم يوح اليهم ، ولم يبق في دائرة الصفات التي علمتها من علماء أهل الكتاب إلا محمد بن عبد الله . فلم الشك في محمد ؟ (١) .

لم الشك ، وقد قلت لصاحبك أبي سفيان لما أخبرك به : أما انه حق فاتبعه ؟ فقال لك : فأنت ما بمنعك ؟ .

فقلت له : الحياء من نساء ثقيف ، انى كنت أخبرهن أنى هو ، ثم اصير تبعاً لفتى من بنى عبد مناف (٢) .

وينعاد في رفق حزين صاحب كتاب : التفكير الناس في الإسلام فيقول :

ولكنه على خلاف ما كنا نتوقع ، قد عادى الرسول — صلى الله عليه وسلم — وحاربه فغلبت عليه شقوته ، وصح فيه قول رسول الله — صلى الله عليه وسلم — :
آمن شعره وكفر قلبه .

(١) راجع الحوار بينه وبين أبي سفيان في كتاب : الأغاني ج ٤ ص ١٢٤ والسيرة الحلبية ج ١ ص ١٧٨ .

(٢) السيرة الحلبية ج ١ ص ١٧٨ والوفاء بأحوال المصطفى ج ١ ص ٥٣ ، ٥٤ .

ويخيل إلينا أنه نادم في آخر حياته ندما شديدا على موقفه ذاك من
الرسول فتحنى أن لو كان بدل معرفته وعلمه راعيا في رعوس الجبال
يرعى الوعولا .

لقد قال وهو على فراش الموت هذا الشعر البائس الحزين الرائع :
كل عيش وإن تطاول دهرا منتهى أمره إلى أن يـزولا
ليتني كنت قبـل ما قد بدا لي في رعوس الجبال أرى الوعولا
اجعل الموت نصب عينيك واحذر غولة الدهر إن للدهر غولا^(١)

وفي مروج الذهب بيت حزين نادم :

كل عيش وإن تطاول دهرا فقصارى أيامه أن يـزولا^(٢)
قال فيه النبي — صلى الله عليه وسلم :

١ — إن كاد أمية ليسام^(٣) .

٢ — وفي البخارى : كاد أمية بن أبى الصلت أن يسلم^(٤) .

٣ — آمن لسانه وكفر قلبه^(٥) .

* * *

(١) التكميل الفلسفى فى الإسلام ص ٢٤ .

(٢) مروج الذهب ج ١ ص ٧١ .

(٣) الأغافى ج ٤ ص ١٢٩ .

(٤) فتح البارى ج ٨ ص ١٥٣ .

(٥) المعارف لابن قتيبة ص ٢٠ بلوغ الارب ج ٢ ص ٢٥٤ .

٤ - أبو قيس صرمة بن أبي أنس

هو رجل من بني النجار سميت فطرته النقية عن الأذى والسوء من عبادة الأوثان ورفض النصرانية ، لقد مجت مداركه الفطرية كل ملة ليست حنيفة ، وأفاض شعره على الورى يسبح الله ويدعو إلى تسبيحه وتمجيده ، ورعاية المحارم فى كنف جلاله :

سبحوا الله مشرق كل صباح طلعت شمسك وكـ...ل هلال
يا بنى الأرحام لا تقطع...وها وصاوها قصيرة من طـ...وال
يا بنى النجوم لا تظلم...وها إن ظلم النجوم داء ضـال^(١)
يقول ابن قتيبة فيه :

وكان قد ترهب ولبس المسوح وفارق الاوثان ، وهم بالنصرانية ، ثم أمسك عنها ، ودخل بيتا له فاتخذ مسجدا لا يدخله طائفت ، ولا جنب ، وقال :

أعبد رب إبراهيم .

فلما قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المدينة .
أسلم وحسن إسلامه^(٢) .

(١) باوئ الاربع ج ٢ ص ٢٦٦ .

(٢) المعارف لابن قتيبة ص ٢١ راجع التفكير الفلسفى فى الإسلام ص ٢٥ .

راجع مروج الذهب ج ١ ص ٧٤ .

٥ - خالد بن سنان

رجل من بني عيس استلهم بالنظرة الاولى حقيقة العدل الديني
فارتقى بمشاعره ووجدانه عن كل دين غير حنيف :
يقول فيه ابن قتيبة :
روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه :
ذلك نبي أضاعه قومه (١) .

(١) يعلق على هذا الحديث فضيلة الأستاذ الأكبر المغفور له الشيخ محمد الخضر
حسين في كتابته : (رسائل الإصلاح) ج ٢ ص ٩٧ بقوله :
وهذه الروايات كلها ضعيفة لم تقم على سند يعتد به ، وما يساعد على ردها :
قوله صلى الله عليه وسلم فيأرواه سعيد بن جبير مرسلا :
أنا أولى الناس بعيسى بن مريم ، وليس بيني وبينه نبي . ٠٠٨٠١ يؤيد هذا في نظري
ما يرويه ابن الجوزي عن المفيرة عند لقائه مع اسقف بكنيسة الاسكندرية قال :
فقلت :
اخبرني ، هل بقي أحد من الأنبياء ؟ قال : نعم ، وهو آخر الأنبياء ليس بينه وبين
عيسى بن مريم أحد ، وهو نبي قد أمرنا عيسى بإتباعه ، ٠٠٨٠١ ج ١ ص ٥٤ الوفا بأحوال
المصطفى .

ويقوى وجهة نظري ما قاله ابن كثير في السيرة :
والاشبه أنه كان رجلا صالحا له كرامات فانه ان كان في زمن الفترة فقد ثبت
في صحيح البخاري عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : إن أولى الناس ==

— ٤٩ —

وأنت ابنته رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول :
(قل هو الله أحد) :

فقلت : كان أبى يقول ذا ^(١)

وفى السيرة النبوية لابن كثير ، قال أبو يونس ، قال سماك بن
حرب : سئل عنه النبي — صلى الله عليه وسلم — فقال :
ذاك نبي أضاعه قومه :

قال أبو يونس : قال سماك بن حرب : إن ابن خالد بن سنان
أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال :
مرحبا بابن أخى .

== بعيسى بن مريم أنا ، لأنه ليس بينى وبينه نبي ، وإن كان قبلها فلا يمكن أن يكون
نبيها لأن الله تعالى قال : (لتندر قوما ما آتاهم من نذير من قبلك) — آية رقم ٣ من سورة
السجدة ١٠٦ .

وفى نظرى أن الآية الأخيرة شاملة للأميرين خيما والله أعلم ، وفى مسلم : أنا أولى
الناس بابن مريم ، الأنبياء أولاد علات وليس بينى وبينه نبي « كتاب الفضائل » .

(١) مروج الذهب ج ١ ص ٦٧ ، ٦٨ ، بلوغ الأرب ج ٢ ٢٧٨ المعارف
لابن قتيبة ص ٢١ ، التفكير الفلسفى فى الإسلام ٢٥ .

٥ - خالد بن سنان

رجل من بني عبس استلهم بالنظرة الاولى حقيقة العدل الديني
فارتقى بمشاعره ووجدانه عن كل دين غير حنيف :
يقول فيه ابن قتبية :
روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه :
ذلك نبي أضاعه قومه (١) .

(١) يعلق على هذا الحديث فضيلة الأستاذ الأكبر المغفور له الشيخ محمد الخضر
حسين في كتابة : (رسائل الإصلاح) ج ٢ ص ٩٧ بقوله :
وهذه الروايات كلها ضعيفة لم تقم على سند يعتد به ، وما يساعد على ردها :
قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه سعيد بن جبير مرسل :
أنا أولى الناس بعيسى بن مريم ، وليس بيني وبينه نبي . ٥٥٠ هـ .
ما يرويه ابن الجوزي عن المغيرة عند لقائه مع اسقف بكنيسة الاسكندرية قال :
فقلت :

اخبرني ، هل بقي أحد من الأنبياء ؟ قال : نعم ، وهو آخر الأنبياء ليس بينه وبين
عيسى بن مريم أحد ، وهو نبي قد أمرنا عيسى باتباعه ، ٥٥٠ هـ ج ١ ص ٤ الوفا بأحوال
المصطفى .

ويقوى وجهة نظري ما قاله ابن كثير في السيرة :

والاشبه أنه كان رجلا صالحا له كرامات فانه إن كان في زمن الفترة فقد ثبت
في صحيح البخاري عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : إن أولى الناس =

وأنت ابنته رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول :
(قل هو الله أحد) :

فقلت : كان أبي يقول ذا^(١) :

وفي السيرة النبوية لابن كثير ، قال أبو يونس ، قال سهاك بن
حرب : سئل عنه النبي — صلى الله عليه وسلم — فقال :
ذاك نبي. أضاعه قومه .

قال أبو يونس : قال سهاك بن حرب : إن ابن خالده بن سنان أ
أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال :
مرحبا بابن أخي .

== بمعنى بن مريم أنا ، لأنه ليس بيني وبينه نبي ، وإن كان قبلها فلا يمكن أن يكون
نبياً لأن الله تعالى قال : (لننذر قوما ما آتاهم من نذير من قبلك) — آية رقم ٣ من سورة
السجدة ١٠٦ .

وفي نظري أن الآية الأخيرة شاملة للأميرين جميعاً والله أعلم ، وفي مسلم : أنا أولى
الناس بابن مريم ، الأنبياء وأولادهم وليس بيني وبينه نبي « كتاب الفضائل » .

(١) مروج الذهب ج ١ ص ٦٧ ، ٦٨ ، بلوغ الأرب ج ٢ ص ٢٧٨ المعارف
لابن قتيبة ص ٢١ ، التفكير الفلسفي في الإسلام ص ٢٥ .

فهنا السياق موقوف على ابن عباس ، وليس فيه أنه كان نبيا ، والمرسلات التي فيها أنه نبي لا يحتاج بها هنا . والأشبه أنه كان رجلا صالحا له أحوال وكرامات (١) .

ذلك نموذج من حياة الخنفاء الموحدين الذين هياؤا بالندى العطر من أدعيتهم وابتهاالاتهم وأذكارهم الجو العربي الذي نشأت فيه الدعوة الإسلامية .

وإنه لإرهاص بما ستكون عليه الدعوة في المستقبل :

١ — فقد كان منهم الحنفي الذي نصح فلم يستجب له مثل قس بن ساعدة وقد خطب الناس في عكاظ على جملة الأوراق ؛ وبشر بالنبي العاقب . وأقسم أن لله ديننا هو أفضل مما هم عليه .

٢ — وكان فيهم الحنفي الذي جاهد في سبيل الوصول إلى دين الخنفة فعاداه الناس وقتلوه مثل زيد بن عمرو .

كان فيهم الحنفي السفيفاني الذي يصور مذهب الذين قيل أن أعطوا منها رضوا ، وإن لم يعطوا منها إذا هم أمية بن أبي الصلت .

ثم الحنفي الذي استقر على معرفة الحق حتى جاءه فشة أو حساء ، مثل أبو قيس صرته بن أبي أنس .

لقد كان الحنفاء فيما قبل البعثة لإرهاصا بمستويات الإيمان عند الناس فيما بعد البعثة .

ولقد كان الجو الحنفي يملأ مجتمع قريش ولو لم تكن الصورة متكاملة غير أن الحنيفية كانت مركز نشاط في الفكر والسلوك يرشح لهذا ما يقوله الشهرستاني :

« وكانوا يداومون على طهارات الفطرة التي ابتلى الله بها إبراهيم عليه السلام وهي الكلمات العشر :

* فلأهن خمس في الرأس .

* وخمس في الجسد .

فأما اللواتي في الرأس ، فالمضمضة ، والاستنشاق ، وقص الشارب ، والفرق ، والسلوك .

وأما اللواتي في الجسد فالاستنجاء ، وتقليم الأظافر ، ونشف الإبط وحاق العانة ، والختان .

وكانوا يقطعون يد السارق اليمنى إذا سرق »^(١) .

ويقول :

ومن كان قد حرم الخمر في الجاهلية :

قيس بن عاصم التميمي .

(١) الشهرستاني ج ٢ ص ٢٥٧ .

— ٥٢ —

وصفوان بن أمية بن حرث الكنانى .
وعفيف بن معدى كرب الكندى .
وقالوا فيها أشعاراً :

وقال الأسلوب اللبلى : وقد حرم الخمر والزنا على نفسه :
سألت قومى بعد طول مضاضة والسلم أبقي فى الأمور وأعرف
تركت شراب الراح وهى أثيرة والمومسات وترك ذلك أشرف
وعففت عنه يا أميم تكرما وكذلك يفعل ذو الحجا المتعفف
ويستمر الشهرستانى فى ذكر عديد من الاتجاهات الحنيفية
فيقول :

ومن كان يؤمن بالخالق تعالى ، ويخلق آدم عليه السلام
« عبد » لطائفة بن ثعلب بن وبرة من قضاة :

قال :

وأدعوك ياربى بما أنت أهله دعاء غريق قد تشبث بالعصم
لأنك أهل الحمد والخير كله وذوا الطول لم تعجل بسخط ولم تاتم
وأنت الذى لم يحبه الدهر ثانياً ولم ير عبد منك فى صالح وجم
وأنت القديم الأول الماجد الذى بدأت خلق الناس فى أكرم العدم
وأنت الذى أحللتنى غيب ظلمة إلى ظلمة من صلب آدم فى ظلم

— ٥٣ —

ويقول زهير بن أبي سلمى المزني — وقد مر بعصاة كانت أورقت
بعد يابس :

لولا أن تسبني العرب لآمنت أن الذي أحياك بعد يابس سيحي
العظام وهي رميم .

ويروى الشهرستاني عن الكلبي :

كانت العرب في جاهليتها تحرم أشياء نزل القرآن بتحريمها :
كانوا لا ينكحون الأمهات ، ولا البنات ، ولا الخلات ، ولا العمات
وكان أقبح ما يصنعون أن يجمع الرجل بين الأختين أو يختلف
على امرأة أبيه .

ويقول الشهرستاني :

« وكانوا يحجون البيت ويعتمرون ، ويحرمون » .

قال زهير :

وكم بالغيان من محل ومحرم

ويطوفون بالبيت سبعا ، ويمسحون بالحجر ، ويسعون بين الصفا
والمروة .

وكانوا يلبنون ، ويقفون المواقف كلها ، وكانوا يهدون الهدايا
ويرمون الحمار ، ويحرمون الأشهر الحرم فلا يغزون ، ولا يتقاتلون

فيها إلا طي وخشع ، وبعض بني الحارث بن كعب فإنهم كانوا لا يحجون ولا يعتمرون ولا يحرمون الأشهر الحرام^(١) .

ذلك هو جانب الخفاء الذي عطر بإرهاصاته الخفيفة جو الأمة العربيّة لتستقبل في وعى وبقطة الشرف الأعظم دعوة سيدنا محمد بن عبد الله — صلى الله عليه وسلم :

ثانياً : نموذج الباحثين عن العدل الدينى

كانت النزعة الدينية عارمة عنيفة في صدور رجال ، ألهمتهم فطرتهم الأولى حسن التوجه إلى جناب الحق يستنشقون من رضوانه عبير الحرية التي ترفض السجود لغير جلاله .

لقد رفضوا الأصنام كفكرة صحيحة الألوهية ، وبقي جناب الحق أملاً منشوداً .

لقد أدركوا — وهم الأذكياء فكراً ، الأصحاء جسداً — أن :

الحركة أفضل من السكون .

والحياة أشرف من العدم .

(١) المرجع السالف ، من مراجع هذا البحث .

تاريخ الفكر العربي الدكتور عمر فروخ ص ٩٨ ، ٩٩ . ط بيروت ١٩٦٢ م .

والمختبر ص ١٧٢ ، ١٧٣ .

— ٥٥ —

والسمع أكرم من الصمم .

والتكلم خير من الحرس .

لأنهم — وهم يمجّدون الإنسان — يعتقدون أن هناك أفضل ، وهناك لا أفضل .

فكيف يقبّاون الصمم مصدراً للأفضل .

إذن تخيب مساعيهم ، وتضل عقولهم .

فكان هؤلاء الرجال رغبة في التعرف على فاطر السموات والأرض العزيز العليم .

وإذن فلا بد من البحث .

يقول ابن هشام :

واجتمعت قريش يوماً في عيد صنم كانوا يعظمونه وينحرون له ، ويعكفون عليه ويدبرون به ، وكان ذلك عيداً لهم في كل سنة يوماً ، فخلص منهم أربعة نفر نجياً ثم قال بعضهم لبعض : تصادقوا وليكنتم بعضكم على بعض قالوا : أجل وهم :

١ — ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب ابن مرة بن كعب بن لؤي .

٢ — وعبيد الله بن جحش بن رثاب بن يعمر بن صبرة بن مرة ابن كبير بن غنم بن دودان بن أسد بن خزيمه .

- ٣ — وعثمان بن الحويرث بن أسد بن عبد العزى بن قصي .
 ٤ — وزيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن عبد الله بن قرط
 ابن رباح بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤدى .

فقال بعضهم لبعض :

تعلمون — والله — ما قومكم على شيء لقد أخطأوا دين أبيهم إبراهيم .
 ما حجر نطيف به : لا يسمع ولا يبصر ، ولا يضر ولا ينفع ؟
 يا قوم : التمسوا لأنفسكم ديناً فانكم — والله — ما أنتم على شيء .
 ففرقوا في البلدان يلتمسون الحنيفية : دين إبراهيم ^(١) .
 فكانت انطلاقة من عقلاء ذوى وزن اجتماعى وفكرى فى أمة العرب
 تفرقوا باحثين عن الحق فى الدين ، وقد تركوا فى أزقة الجاهلية
 غوغاء البشر ليرجعوا إليهم بالحنيفية السمحاء .

١ — ورقة بن نوفل

فأما ورقة فقد تعلم النصرانية ، وقرأ الانجيل يقول فيه صاحب الأغاني :
 « هو أحد من اعتزل عبادة الأصنام فى الجاهلية ، وطلب الدين
 وقرأ الكتب وامتنع عن أكل ذبائح الأوثان » ^(٢) .

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٢٢ ، ٢٢٣ ت ، شلى . السقا . الإبيارى .

(٢) الأغاني ج ٣ ص ١١٩ .

وعاد الرجل ينتظر دين الحق وهو موحد يدعو إلى التوحيد ومن
شعره في السيرة لابن كثير .

لقد نصحت لأقوام وقلت لهم	أنا النذير فلا يغركم أحد
لا تعبدوا إلها غير خالقكم	فان دعوكم قولوا بيننا حدد
سبحان ذى العرش سبحانا نعوذ به	وقبل قد سبج الجودى والحمد
مسخر كل ما تحت السماء له	لا ينبغي أن يناوىء ملكه أحد
لا شيء مما ترى تبقى بشاشته	يبقى الاله ويودى المال والولد
لم تغن عن هرمرز يوماً خزائنه	والخلد قد حاولت عاد فما خلدوا
ولا سليمان إذ دان الشعوب له	والخن والإنس تجرى بينها البرد ^(١)

ولقد استبطأ بعثة النبي محمد صلى الله عليه وسلم ، وكانت السيدة
خديجة رضى الله تعالى عنها وأرضاها قد أخبرته بالحديث الذى قصه
غلامها ميسرة عليها لآثر إياها من قافلة التجارة التى وكل فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قبلها . فقال فى ذلك شعرا منه :

ووصف من خديجة بعد وصف	فقد طال انتظارى يا خديجا
ببطن المكتين على رجائى ^(٢)	حديثك أن أرى منه خروجا

(١) صرح البغدادى فى الخزانة ج ٢ ص ٢٩ أن هذا الشعر لورقة بن نوفل كما
نسبه إليه كذلك السهيلي والحافظ الكلاعى فى سيرته راجع نصوص الشعر فى السيرة لابن
كثير ج ١ ص ٢٧٠ .

(٢) قال السهيلي : ثنى مكة وهى واحدة لأن لها بطاحا وظواهر ، ولعل الأمر
فى نظرى بعيد عن اللغة ، وأنه مرتبط بانتظار ورقة بين مكة الجاهلية ومكة الإسلام .

بمـــــا خبرتـــــا من قول قس
بأن محمدا سيسود فيـــــا
ويظهر في البلاد ضياء نـــــور
فيأتي من يحاربه خسارا
فيأتي إذا ما كان ذا كـــــم
ولوجا في الذي كرهت قریش
أرجى بالذي كرهوا جمیعـــــا
وهل أمر السفالة غير كفر
إن يبقوا أو ابق تكن أمور
وإن أهلك فكل في سبيـــــا

من الرهبان أكره أن يعوجا (١)
وينخصم (٢) من يكون له حجيجا
يقـــــم به البرية أن تمـــــوجا
ويلقى من يسأله فلوجا (٣)
شهدت فكننت أولهم ولوجا
ولو عجت بمكبتها عجيجا
إلى ذي العرش إن سفلوا عروجا
بمن يختار من سمـــــاك البروجا
يضج الكافرون لها ضجيجا
من الأقدار متلفة حروجا (٤)

منزلته :

قال فيه صاحب الروض الأنف :

هو أحد من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة ، وروى الترمذی
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(١) يعوج : يقف ، يتأخر . (٢) ينخصم : يغلب ، الحجيج : المناظر :

(٣) الفلوج : الظهور والغلبة على الخصم .

(٤) راجع ابن هشام ج ١ ص ١٩١ ، ١٩٢ .

« رأيتُه في المنام ، وعليه ثياب بيض ولو كان من أهل النار لم تكن عليه ثياب بيض » (١) .

وفي الأغاني :

قال الزبير : حدثني عمي قال : حدثنا الضحاك بن عثمان بن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام بن عروة :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأنحى ورقة بن نوفل ، أولابن أخيه :

« شعرت أني قد رأيت لورقة جنة أو جنتين شك هشام » .

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم — عن سب ورقة (٢) .

يقول فيه صاحب التفكير الفلسفي في الإسلام :

ولم يكن أمر معرفته وعمله مجهولاً بين قومه ولذلك انطلقت خديجة بنت خويلد إليه بالنبي — صلى الله عليه وسلم — ، لتسنفسر عما عرض للرسول — صلى الله عليه وسلم — من أمر الوحي ، فأفادها وطمأنها وتمنى أن لو عاش حتى يرى الرسول قد أمر بنشر دعوته لينصره نصراً مؤزراً (٣) .

(١) الروض الأنف ج ١ ص ١٢٤ السيرة لابن كثير ج ١ ص ٣٩٧ .

(٢) الأغاني ج ٣ ص ١٢٢ السيرة لابن كثير ج ١ ص ٣٩٨ .

(٣) التفكير الفلسفي في الإسلام ص ٢٧ .

— ٦٠ —

ولقد أسرع ورقة — في تحديد دقيق — بإعلان الحقيقة :
 « لئن كان مايقول حقاً ، إنه ليأتية ناموس الأكبر :
 ناموس عيسى بن مريم ، لا يحيزه أهل الكتاب إلا بشمن ، ولئن
 نطق وأنا حي لأبائن فيه بلاء حسنا» (١) .
 فكان ذلك إرهاباً أن سوف يقيض الله لهذه الدعوة من يعان
 دائماً أنها حق من عند الله .

لقد كان ورقة بن نوفل — رحمه الله — نورا يسعى بن يدي دعوة
 الاسلام يبشر بها ويمهد الطريق إليها وإن له — إن شاء الله — جنة أو
 جنتين في مقام كريم .

٢ — عبيد الله بن جحش

: لقد أعطى ابن جحش على نفسه موثقاً ، وأقسم مع المقسمين أن
 قومه ليسوا على شيء من دين إبراهيم .

(١) الأغاني ج ٣ ص ١٢٢ وفي هامشه أن كلمة (بشن) محرفة في جميع الأصول،
 ولما أشكك متباينة لم يمكن التعرف عليها وفي شرح المواهب اللدنية للزرقاني ج ١
 ص ٢٥٩ ط بولاق أنه ليأتيه ناموس عيسى الذي لا يعلمه بنو إسرائيل أبناءهم . راجع
 السيرة لابن كثير ج ١ ص ٣٩٦ ، ٣٩٧ دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٣٩٤ ،
 الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٣٨ . راجع نسيم الرياض وشرح على القاري على الشفاء
 ج ٣ ص ٢٦٢ .

وتعاهدوا ليبحثون .

لقد أخذ على نفسه ميثاقاً مع زملائه ليكتم الأمر وليبحث عن الحنيفية.

ومقتضى هذا العهد أن يلتزم عبيد الله بن جحش بالتنفيذ ولا تتصور الذمة العربية أن رجلا شهما يجروا على خلف الوعد ، أو يتقاعس عن تنفيذ ما عاهد .

لقد انتشر أصحاب الرجل يبحثون وبقي ابن جحش على ما هو عليه لم تنهض عزيمته ، ولم تنشط همته ، لقد أطفأ في مشاعره شعاع الإحساس الصادق بالدين الحنيف فاستنم للذة إبليسية . وهناً بها .
يقول ابن هشام :

وأما عبيد الله بن جحش ، فأقام على ما هو عليه من الالتباس حتى أسلم ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان مسلمة ، فلما قدمها تنصر ، وفاق الإسلام حتى هلك هناك نصرانياً . (١)

لقد كانت همته من قبل قعيدة ، وكانت عزيمته عرجاء خائرة فلم يكلف نفسه عناء وقد أدرك مع رفاقه أنه مع قومه ليسوا على دين إبراهيم . وانتظر حتى جاءه الدين الحنيف فأسلم : ولو كان إسلامه

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٢٣ .

مخالطاً شغاف قلبه وأصالة فكره لاستنقر على الإيمان فكم تمنى أصدقهؤه لقاء مع نبيهم في مثل يوم ابن جحش . لكن فطرته لم تكن سايحة . لقد أمرضها وسواس الشيطان فانتكس عبيد الله بن جحش عندها هاجر إلى الجبشة ورأى ماكا فيه رعد وهدوء واستقرار فتنصر ليريح باله من متاعب الجهاد في سبيل الدين الخفيف .

أما زوجته أم حبيبة — وكان أبوها في ذلك الحين واحداً من رؤوس الكفر ، ووجيهاً من وجهاء مجاهدة الدعوة فقد بقيت على المحجة البيضاء لم يؤثر في فطرتها الكريمة فسوق زوجها وارتداده . رغم حاجتها في غربتها البعيدة وخصوصيتها لقومها وأهلها — إلى بعائها الذي ذارق ديار الأهل من أجل دينه . إلا أن مستوى الإيمان عندها كان أكبر من الآلام والآمال فرضيت برحبها صاحبها في السفر وخائفة لها في الأهل والمال .

فإنها على كل حال في كنف ربها .

وهو على أرفع حال في ربة شيطان مارد .

ولذلك كان تكريم رسول الله صلى الله عليه وسلم لها إذ ألحقها ببيتته الشريف تكريماً لها أو تعويضاً عما فاتها ، وتقديراً لمستوى صبرها ، ومراعاة لها في سبيل الله فقد عانت من موت زوجها عبيد الله بن جحش مرتين :

١ — مرة بالخروج من الإسلام إلى الكفر .

٢ - وأخرى بهلاكه من الدنيا على ملة الشيطان .

لقد نخط عبيد الله بن جعش بهذا السلوك طريق نوع من الباحثين الذين يستظلون بالنور ساعة ثم يجنون العمى على الهدى و يقيمون على ما هم عليه من الضلال وهم يحسبون أنهم على شيء ، ويدعون أنهم مثقفون ؟ .

٣ - عثمان بن الحويرث

عثمان بن الحويرث ألمعى ذكى شديد الملاحظة لم يستسلم لتردى صنم القوم مرات عديدة . كلما انقلب رده . فينقلب . بل نقر من عبوديته لصنم ولفى نظر أصحابه وقال :

إن هذا الأمر قد حدث فى الليلة التى ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال شعراً منه :

أيا صنم العيد الذى صف حوله صناديد وفد من بعيد ومن قرب
تنكست مغلوباً فما ذاك قل لنسا إذاك سيفه أم تنسكت للعتب
وإن كنت مغلوباً ونكست صاغرا فما أنت فى الأوثان بالسيد الرب (١)
وأضى العهد مع ورقة ، وزيد ، وعبيد الله ، ونخرج قاصداً
البحث . عن طلبته ، فاستقر به المقام عند قيصر الروم فتنصر وحسنت
علاقته بالملك وارتفعت منزلته هناك :

(١) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٣٥٦ .

يقول ابن هشام :

وأما عثمان بن الحويرث فقد قدم على قيصر ملك الروم فتنصر وحسنت منزلته عنده^(١).

وأراد قيصر الروم أن ينشر سلطانه على مكة مستخدماً عثمان بن الحويرث فاحتال على ذلك بتنصيبه والياً من قبل الدولة الرومانية على أمورها باعتباره عربياً أصيلاً .

ولكن أهل مكة رفضوا أن تلوث سيادتهم بامرة ملك أو ولاية حكم ليسوا هم أصحابه فرفضوا ولاية عثمان بن الحويرث وقالوا له : « ألا إن مكة لقاح لاتدين للملك ، فلم يتم له مراده »^(٢) .

٤ - زباب بن نفيل

وأما زيد بن عمرو بن نفيل فقد جاب الجزيرة وأرض البلقاء واهتمدى إلى الحنيفية بفطرته ولقى الشهادة في رحلته وهو يطلب مكة ليستضيء بنور سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم . وصادق له النبي عليه أفضل الصلاة والسلام خاتمة كفاحه :

يأتى يوم القيامة أمة وحده^(٣) .

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٣ راجع القصة في كتاب : شفاء الغرام باخبار البلد الحرام ج ٢ ص ١٠٨ .

(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٢٤ .

(٣) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٢٥ وما بعدها .

سئل النبي صلى الله عليه وسلم عنه فقال :
« يبعث يوم القيامة أمة وحده بيني وبين عيسى ابن مريم » (١) .

٥ - عمرو بن عبسة السلمي

ونود أن نختم هذا الفصل بقصة عمرو بن عبسة السلمي ، إنه باحث من طراز ممتاز ، سأل عن الدين الخفيف ، وانتظر مشرقه . واتخذ السبيل إليه ، واستقام على الفطرة حتى جاءه الحق المبين .
يقول صاحب السيرة الحلبية .

« من ذلك مناجاة عمرو بن عبسة السلمي رضى الله تعالى عنه ، قال : رغبت عن آلهة قومي في الجاهلية — أى ترك عبادتها — قال : فلقيت رجلا من أهل الكتاب : من أهل تيماء — أى قرية بين المدينة والشام — فقلت له : إني امرؤ ممن يعبد الحجارة فينزل الحي ليس معهم إله ، فيخرج الرجل منهم فيأتى بأربعة أحجار : فيعين ثلاثة لقدره — أى يستنجى بها — ويجعل أحسنها إلها يعبده . ثم لعله يجد ما هو أحسن منه شكلا قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره . وإذا نزل منزلا سواه ، ورأى ما هو أحسن منه تركه وأخذ الأحسن .

فرايت إنه إله باطل : لا ينفع ولا يضر فدانى على خير من هذا ؟

(١) فتح الباري ج ٨ ص ١٤٦ راجع كذلك السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ١٦١ قال ابن كثير في سنن الحديث ج ١ ص ١٦١ .

— ٦٦ —

قال : يخرج من مكة رجل يرغب عن آلهة قومه ويدعو إلى غيرها
 فإذا رأيت ذلك فاتبعه فإنه يأتي بأفضل الدين :
 فلم يكن لي همة منذ قال ذلك إلا مكة :
 أتى فأسأل : هل حدث حدث ؟
 فيقال : لا ...

ثم قدمت مرة فسألت : فقيل لي : حدث رجل يرغب عن آلهة
 قومه ، ويدعو إلى غيرها .
 فشددت راحتي ، ثم قدمت منزلي الذي كنت أنزله بمكة ،
 فسألت عنه فوجدته مستخفياً . ووجدت قريش عليه أشداء . فتلطفت
 له حتى دخلت عليه فسألته :

أى شئ أنت ؟

قال : نبي ، قلت : من نباك ؟

قال : الله :

قلت : وبم أرسلك ؟

قال : بعبادة الله وحده لا شريك له ، وبكسر الأوثان وصلة
 الرحم وأمان السبيل :

فقلت : نعم ما أرسلت به ، قد آمنت بك وصدقتك أتأمرني أن
 تأمكث معك ، أو أنصرف ؟

فقال : ألا ترى كراهة الناس ما تجثت به فلا تستطيع أن تمكث .
كن في أهلك ، فاذا سمعت بي قد خرجت مخرجا فاتبعني . فكنت
في أهلي حتى خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فسرت
إليه ، فقدمت المدينة فقلت :

يا نبي الله : أتعرفني ؟

قال : نعم أنت السلمي الذي أتيتني بمكة^(١) .

والنص واضح في عدة نقاط :

١ — تفاهمه الأصنام كفكرة للألوهية .

٢ — حاجة الوجدان البشري إلى الدين الخفيف .

٣ — سعى ثلثة من أكرم الناس ، وأعقلهم للتعرف على منبع
الحنيفية وزمنها ومكانها ونبيها .

٤ — ادخار النبي صلى الله عليه وسلم في أهله ليكون عامل تهيئة
للدعوة في المستقبل :

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ٢١٧ في رواية لمسلم ج ١ ص ٥٦٩ وفي رواية السيرة
لابن كثير ج ١ ص ٤٤٢ عمرو بن عبسة السلمي فهل ما جاء في الحلبية (عنبسة) خطأ
مطبعي ؟ أو هو رجل آخر مع ملاحظة اتحاد القصة . . . ؟ ولكن الشيخ دحلان
في سيرته على هامش الحلبية يذكر القصة وينسبها إلى عمرو بن عبسة السلمي على نحو ما جاء
في مسلم وفي سيرة ابن كثير . راجع ج ١ ص ١٠٩ . على هامش الحلبية . راجع مسند
الامام أحمد ج ٤ ص ١١١ .

٥ — ثقة النبي صلى الله عليه وسلم من نصر ربه له .

تلك جوانب من نموذج الباحثين عن العدل الديني الذي أعنى به :
البحث عن الدين الخفيف .

وأبرز مظاهر هذا النموذج أن البحث عن الدين الخفيف إذا اكتملت
له المقومات النفسية السليمة ، واستخدمت العقلية الصحيحة الصالحة
وتجنبته جاذبية المواريث الثقافية والتقاليد الاجتماعية التي كان عليها
الآباء والأجداد ، كانت نتيجة البحث هي — الوصول إلى الغاية
الصحيحة مع السلامة من الزيغ ، والأمان من الانحراف :

ومن أمثال المستعملين لهذا المنهاج :

زيد بن عمرو بن نفيل .

ورقة بن نوفل .

عمرو بن عبسة السلمي .

أما إذا خالط البحث مشاغل الحياة ومطالب الشهوة وأشييت بتلوث
التقاليد والعادات . فإن الطريق يلتوى ، وتتلون النتائج بلون المزاج
وتكون العاقبة هي الضياع والخسران .

ومن أمثال المستعملين لهذا المنهج .

عبيد الله بن جحش .

عثمان بن الحويرث .

أمية بن أبي الصلت .
وما أشبه الليلة بالبارحة . ويومنا بالغد . بل ، وباليتم للزمان أن
يلور .

ثالثا : نموذج الحكماء

كان ميدان التفكير في الدين الخفيف أوسع من دائرة الحنفاء ،
ومن دائرة الباحثين .

لقد كان هناك لون آخر من التفكير هو : لون الحكماء وهم كما
يقول عنهم الشهرستاني :

« ... ومنهم — أى الفلاسفة — حكماء العرب وهم شذمة قليلة ، لأن
أكثر حكمهم فلتات الطبع ، وخطرات الفكر ، وربما قالوا بالنبوات^(١) »
وحكماء العرب هم أصحاب الرأى والفكر الذين يرجع إليهم في
الملمات .

لهم على أى حال أعظم الناس في المجتمع العربى حظا في التفكير
والتصرف السديد واجتماع الناس حولهم :

(١) نقلا عن كتاب : التفكير الفلسفى في الإسلام ص ٢٨ ، وعن كتاب تمهيد
لتاريخ الفلسفة الإسلامية ص ١٠٧ للامام الشيخ مصطفى عبد الرازق .

وهم كذلك أعظم الناس حظاً في الذكاء واستعمال العقل بحرية متزنة
وهم كذلك أكثر الناس دقة في تصور الأمور والحكم عليها .
ومن هؤلاء :

- عامر بن الظرب .
- أكرم بن صيفي .
- عبد المطلب بن هاشم .

١ - عامر بن الظرب

حكيم عربي ارتفعت فطرته السليمة فوق جميع الجاذبيات الثقافية
والاجتماعية فكان أكبر منها :
يقول الشهرستاني :

« ومنهم - يعني من الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر وينتظرون
النوبة - عامر بن الظرب العدواني ، وكان من شعراء العرب وخطبائهم
وله وصية طويلة يقول فيها :

انى ما رأيت شيئاً قط خلق نفسه .

ولا رأيت موضوعاً إلا مصنوعاً .

ولا جائئاً إلا ذاهباً .

ولو كان يميت الناس الداء لحياهم الدواء .

ويقول :

إني أرى أموراً شتى ، وحتى .

قيل له : وما حتى ؟

قال : حتى يرجع الميت حياً ، ويعود لاشيء ، شيئاً ولذلك خلقت السموات والأرض (١) .

يقول الميداني في شأنه :

كان من حكماء العرب ، لا تعديل تعدل فهمه فهما ولا بحكمه حكماً (٢) .

لقد اجتمع لدى الرجل سداد الرأي في العقيدة ، ورفعة السلوك وكرم الأخلاق كأنما يتجهز لاستقبال النور الأسمى .

٢ - أكثم بن صيفي بن دباح

من الحكماء السابقين بالحكمة والمنفردين بالتدليل على الوحدانية والاستدلال بالأثر على المؤثر .

ومن كلامه :

كلا ، بل هو الله إله واحد ، ليس بمولود ولا والد ، أعاد وأبدى وإليه المآب غداً .

(١) الملل والنحل للشهرستاني ج ١ ص ٢٥١ .

(٢) راجع بلوغ الأرب ج ١ ص ٣١٧ ، ٣١٨ التفكير الفلسفي في الإسلام ص ٢٩ .

يقول الآوسى :

لأنه لما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم بمكة ، ودعا إلى الإسلام ،
بعث أكرم ابنه (حبيشاً) فأثاه بخبره ، فجمع بنى تميم ، وقال :

يا بنى تميم ، لا تحضرونى سفيها ، فإنه من يسمع يخل^(١) . إن
السفيه يوهن من فوقه ويثبط من دونه ، لا خير فيمن لا عقل له .
كبرت سننى ، ودخلتنى ذلة ، فإذا رأيتم منى حسنا فاقبلوه ، وإن
رأيتم منى غير ذلك فقومونى أستقم .

إن ابنى شافه هذا الرجل مشافهة ، وأثنانى بخبره . وكتابه يأمر
فيه بالمعروف وينهى عن المنكر ويأخذ فيه بمحاسن الأخلاق ، ويدعو
إلى توحيد الله تعالى ، ونخلع الأوثان ، وترك الحلف بالنيران وقـ
حلف — عرف — ذوو الرأى منكم أن الفضل فيما يدعو إليه ، وأن
الرأى ترك ماينهى عنه إن أحق الناس بمعونة محمد ومساعدته على أمر
أنتم ، فإن يكن الذى يدعو إليه حقاً فهو لكم دون الناس ، وإن يكن
باطلاً كنتم أحق الناس بالسكف عنه والستر عليه .

(١) من يسمع أخبار الناس ومعايهم يقع فى نفسه عليهم المكروه بمعنى أن هناك
صنفاً من الناس إذا سمع شيئاً ربما ظن صحته دون فحص ، راجع بلوغ الأرب ج ١
ص ٣٠٩ ، التفكير الفلسفى فى الإسلام ص ٣٠ راجع مجمع الأمثال للميدانى ج ٢
ص ٢١٧ .

وقد كان أسقف نجران يحدث بصفته، وكان سفيان بن مجاشع يحدث به قبله ، وسمى ابنه محمداً . فكونوا في أمره أولاً ، ولا تكونوا آخراً ، ائتوا طائعين قبل أن تأتوا كارهين .

إن الذي يدعوا إليه محمد لو لم يكن ديناً لكان في أخلاق الناس حسناً .

أطيعوني واتبعوا أمرى ، أسأل لكم أشياء لا تنزع منكم أبداً ، وأصبحتم أعز حى في العرب ، وأكثرهم عدداً ، وأوسعهم داراً فلانى أرى أمراً لا يجتنبه عزيز إلا ذل ، ولا يلزمه ذليل إلا عز .

إن الأول لم يدع الآخر شيئاً ، وهذا أمر له مابعده ومن سبق إليه غمر المعالي ، واقتدى به التالى ، والعزيمة حزم ، والاختلاف عجز فقال مالك بن نويرة (١) :

قله خرف شيخكم :

(١) إذا تهيأ تاريخ مالك بن نويرة وجدلنا حالته في مرحلة التمهيد للدعوة الإسلامية نرى من مستقبله في اتباعه للإسلام ، فقد عهد إليه النبي صلى الله عليه وسلم برئاسة أحد بعثون تميم . فلما توفي النبي عليه الصلاة والسلام عادت إلى مالك نفسه القلقة فبغى الزكاة ومسالح سجاح بنت الحارث التي ادعت النبوة . فلما سار إليه خالد بن الوليد في حروب الردة فرق جموع شعبة حتى لا يتمكن منهم الجيش الإسلامى ولكن الله مكن خالداً منه وقتله . وأنعم بما فعله خالد رضى الله عنه راجع ص ١٧٧ ج ١ محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية .

فقال أكثم :

ويل للشجى من الخلى ، ولهنى على أمر لم أشهده ، ولم يهبتنى ^(١) .

فى النص :

عرض لمبادئ الدعوة : كتابه يأمر فيه بالمعروف .

واعتراف أهل الفضل بأنه حق : وقد حلف ذوو الرأى منكم
أن الفضل فيما يدعوا إليه .

وتحذير موقفهم منه : أنه أحق الناس بمعونة محمد ومساعدته :
أنتم .

والاستدال على ذلك بالتمهيد الذى نشره أسقف نجران ، وسفيان
بن مجاشع :

وقد كان أسقف نجران يحدث بصفته .

ثم نصيحته لقومه والتنبيه بحالتهم فى هذا الدين : كونوا فى أمره
أولا — ائتوا طائعين . . . الخ .

(١) راجع بلوغ الأرب ج ١ ص ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، والتفكير الفلسفى فى الإسلام
٣٠ ، ٣١ ، الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ١٩٢ ، ١٩٣ ، مجمع الأمثال للميدانى
ج ٢ ص ٢١٥ وما بعدها من مراجع هذا البحث تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية ص ١٠٧
وما بعدها .

ثم استرسال في شرح الموقف من الوجهة العقلية والسياسية لهم :
لقد كان النص إرهاباً لعديد^(١) من المعاني والأحداث . وهو في نفس
الوقت عامل تهيئة وإعداد لتستقبل تميم وحلفاؤها دعوة الإسلام عن
وعى وبصيرة .

٣ - عبد المطلب بن هاشم

هـ-----و : شيبة الحمد ، فقد كثر حمد الناس له .

وهـ-----و : الفياض ، فقد كان جواداً سخياً .

وسموه : مطعم طير السماء ، فقد جعل من مواعده نصيباً للطير
والوحش^(١) . حرم الخمر على نفسه ، وحث على مكارم الأخلاق ،
ودعا إلى الفضيلة^(٢) .

يقول المسعودي :

وكان عبد المطلب يوصى ولده بصلة الأرحام ، وإطعام الطعام ،
ويرغبهم فعل من يراعى في^(٣) العقبة معاداً ، وبعثاً ونشوراً .

ويقول :

فمن كان مقرأً بالتوحيد مثبتاً للوعيد ، تاركاً للتقليد : عبد المطلب
ابن هاشم ابن عبد مناف ، ويقول :

(١) بلوغ الأرب ج ١ ص ٣٢٣ .

(٢) تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية للأستاذ الأكبر الشيخ مصطفى عبد الرازق

ص ١١٠ . راجع التفكير الفلسفي في الإسلام ص ٣١ .

فريد عبد المطلب — في ثقة وطمأنينة — محدداً أطراف النزاع :
إلى رب الإبل .
وإن للبيت رباً سيمنعه ^(١) .

ولكن أبرهة وكل أبرهة مثله — يستمر سادراً في غبائه ملازماً
عنجهيته فيقول : ما كان يمنع مني ^(٢) .

إنها مقالة من رأى أنه استغنى ، وإنها لاستدراجة إلهية فإذا أخذه
فإن يفلمه ، (وإن أخذ ربك لشديد) ويستمر عبد المطلب في هدوئه
وطمأنينته وثقته بربه فريد في حكمة عالية :

•• انت وذاك ••

كلمتان في مقابل ست جميعها جهالة وإلحاد منتهى الاستخفاف
بالأشرم :

أنت وذاك ومنتهى الثقة واليقين من عبد المطلب ، وهو موقف
دائم بين منطقيين :

ومنطق الجاهلية الأحمق المستبد .

ومنطق الحكمة الواثق المطمئن .

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٥٠ ، سيرة ابن كثير ج ١ ص ٣٤ ، ٣٥ .

(٢) أخبار مكة للأزرقي ج ١ ص ١٤٥ .

وفي النهاية يمضى عبد المطلب إلى الكعبة مستجيراً بربه :
 لا هم إن العبد يمتنع رحله فامنع حلالك
 لا يغلبن صليبههم ومحالهم سادرا محالك
 إن كنت تاركهم وقبلتنا فأمرهم ما بدا لك^(١)
 ويستمر الأشرم سادرا في غيه ، وتبتدئ المعركة ، وتأتى الطير
 الأبايل ويبوء أبرهة بعارها وإثمها إلى يوم القيامة .
 لقد كان الذى قال : ما كان يمنع منى ، يجرى كالعيس فى البيداء
 يقتلها الظمأ ولفح الهجير ، وقد ضل الطريق حتى احتاج إلى حاد
 فساوم نفيل بن حبيب ليدله على طريق الفرار .

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٥١ .

وفى الطبرى :

يارب لا ارجو لهم سواك
 إن عدو البيت من عاداك
 ثم قال أيضا :

لاهم إن العبد يمتنع رحله فامنع حلالك
 لا يغلبن صليبههم ومحالهم سادرا محالك
 فلتئن فعلت فرميا أولى فأمر ما بدا لك
 ولئن فعلت فإنته أمر ثم به فمالك
 جروا جروح بلادهم والفيل كى يسبوا عيساك
 عمدوا حالك بكيدهم جهلا وما رقبوا جلالك
 والنص مروي بعدة روايات يمكن التعرف عليه في : دلائل النبوة لأبى نعيم ج ١ ص ٤٤ .
 وفى كتاب : الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ٩٢ .

احتاج القائد العظيم الذى درس طريق القوافل الحربية من اليمن إلى مكة . احتاج إلى من يدلّه ويحييه نفيل بن حبيب :

ابن المفر والإله الطـالسـالب والأشرم المغلوب ليس الغالب^(١)
ثم يسجل هذه النكسة الأشرمية فيقول :

حمدت الله إذا أبصرت طيرا ونخفت حجارة تلقى علينا
وكل القوم يسأل عن نفيل كأن على للحبشان ديننا^(٢) .

وسلمت مكة وانتصر عبد المطلب فصارت سنة .

(رَمَـنْ يُرِـدْ فِيهِ الْإِـحَادِ بِظُلْمِ نُدَاقِهِ مِـنْ عَذَابِ الْيَمِّ) .

(١-٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٥٣ ، تاريخ الطبرى ج ٢ ص ١٣٦ سيرة

ابن كثير ج ١ ص ٣٦ ، اخبار مكة للإللا زرقى ج ١ ص ١٤٧ .

راجع عرض القصة في شرح المواهب ج ١ ص ٨٣-٨٩ .

رابعاً : نموذج الحمس

الـتـحـمـس : هو : الشدة في الدين :
والحمس : جمع أحس : والأحس : هو الشديد الصلب :
مأخوذ من الحماسة وهي الشدة :
وإنما سموا : حمساً لأنهم تشددوا في دينهم على ما يزعمون (١) :
يقول صاحب السيرة الحلبية :

والحمس : بضم الحاء ، وإسكان الميم والسين ، وهم : قريش ،
وما ولدت من غيرها ، فلأنهم كانوا لا يزوجون بناتهم لأحد من
أشراف العرب إلا على شرط أن يتحمس أولادهم ، فان قريشاً من
بين قبائل العرب دانوا بالتحمس (٢) .

وفي شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام .

الحمس : قريش ، وكنانة ، وخزاعة وبنو ربيعة بن عامر :

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢١٦ تحقيق فضيلة الشيخ محمد محي الدين (حاشيته
عليها) . راجع أساس البلاغة للزمخشري ص ١٤١ .
(٢) السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٠٠ .

حمس ، وهم :

ربيعة ، وكلاب ، وعامر ، ولدتهم محمد بنت تميم بن غالب وكانوا حمساً (١) .

يقول العلامة أبو الطيب القاسي :

ولما سمي الحمس بالكعبة لأنها حمساء ، حجرها أبيض يضرب إلى السواد (٢) . فهي تسمية لها نصيب من المكان ، والساوك : لأنهم حمس لأنهم سكنوا البيت الحرام وهم حمس لأنهم تشددوا في الدين .

والقضية التي لا تناقش مع الحمس : أنهم يزعمون أن تدينهم على ملة سيدنا إبراهيم . وأنهم من سلالة ، غير أنهم شعروا بعزة وأحسوا بأن لهم كرامة ، لأنهم مجاورو بيت الله الحرام ، ومن ولد إبراهيم عليه السلام لأنهم المجاورون للكعبة أول بيت وضع للناس : البيت الذي رفع إبراهيم وإسماعيل قواعده ، باذن الله .

لأنه في الحقيقة وكما يعتقدون ، أكرم موضع على وجه الأرض لأنه أعلى البيوت منزلة ، وأرفعها مكانة . ودونه جميع قصور الملوك والرؤساء .

س م د

(١) - (٢) شفاء الغرام ج ٢ ص ٤١ ، المخبر ص ١٧٨ .

إن جند الله ترعاه وتحرسه ، وبركة السماء تحيطه وتهبط عليه
بالبركات واليمن والسلام والأمن وتملأ السكينة أرجاءه ، وتحفه عناية
الرحمن بالجلال والوقار :

وهم : جوار هذا البيت :

وهم : من سلالة النبي الذي رفع قبه اعد هذا البيت ، لهم أبناء
إبراهيم الخليل الرحمن :

فلم لا تكون لهم عزة فوق مستوى البشر ؟ تلك أحاسيسهم النفسية
التي استتبعتم نمتاً خاصاً متشدداً متحمساً في التعبد .

إنها صورة الإخلاص الشديد ، وسيطرة العاطفة الحياشة على
السلوك فاندفعوا إلى التشدد . اندفعوا إلى التحمس : فقالوا :

— نحن بنو إبراهيم :

— وأهل الحرم :

— وولاة البيت وقطان مكة وساكنوها :

— فليس لأحد من العرب مثل حقنا ، ولا مثل منزلتنا ولا تعرف له
العرب مثل ما تعرف لنا :

ثم قرروا :

— فلا تعظموا شيئاً من الحل كما تعظمون من الحرم ، فإنكم إن فعلتم
ذلك استخففت العرب بحرمتكم :

— واستتبع هذا القرار مجموعة مبادئ هي النظام السلوكي للحمس :

١ — فتركوا الوقوف على عرفة ، والإفاضة منها وهم يعرفون ويقرون أنها من المشاعر والحج وأنها كذلك من دين إبراهيم عليه السلام .

٢ — ويرون أن لسائر العرب أن يقفوا عليها ، وأن يفيضوا منها إلا أنهم قالوا : نحن أهل الحرم فليس ينبغي لنا أن نخرج من الحرم ولا نعظم غيرها كما نعظمها :

نحن الحمس ، والحمس أهل الحرم :

ثم جعلوا لمن ولدوا من العرب من ساكن الحل والحرم مثل الذي لهم ، بولادتهم لإيهم يحل لهم ما يحل لهم ويحرم عليهم ما يحرم عليهم .

٣ — ثم حرموا على الحمس أن يلتقطوا الأقط وأن يسألوا السمن وهم حرم :

٤ — ولا يدخلون بيتاً من شعر :

٥ — ولا يستظلون ، إن استظلوا إلا في بيوت الأدم ما كانوا حرماً :

٦ — ولا ينبغي لأهل الحل أن يأكلوا من أطعام جاعوا به معهم من الحل إلى الحرم إذا جاعوا حجاجاً ، أو عماراً :

٧ - ولا يطوفون بالبيت إذا قدموا أول طوافهم إلا في ثياب
الحمس ، فإن لم يجدوا منها شيئاً طافوا بالبيت عراة . (١) .

والسهيلى يفسر هذه الظاهرة بالزهد والتبسك يقول :

وكانوا قد ذهبوا في ذلك مذهب التزهد والتأله ، فكان نساؤهم
لا ينسجن الشعر ولا الوبر وكانوا لا يسلأون السمن .

وأنتهم كانوا يطوفون عراة ، إن لم يجدوا ثياب أحمس ، وكانوا
يقصدون في ذلك طرح الثياب التي اقترفوا فيها الذنوب عنهم (٢) .

لقد كانوا في غمرة من تقديس البيت الحرام وجرمومة أبناء
إسماعيل على قدر ما للبيت وصاحبه من جلال وتقديس . ولذلك تراهم
يرفعون على نمط الحياة العربية المنحرفة على نحو ما ذكره صاحب
السيرة الحلبية :

والمالك تركوا الغزو لما في ذلك من استحلال الأموال والفروج
وما لوا للتجارة ومن ثم يقال : قريش الحمس ، سمو بذلك لتشادهم
في دينهم (٣) .

(١) راجع باوغب الأرب ج ٢ ص ٢٩١ ، السيرة النبوية لابن هشام ج ١

ص ٢١٦ - ٢١٨ . تحقيق الشيخ محمد محيى الدين عبد الحميد .

(٢) من مراجع هذا البحث ، الروض الأنف ، السيرة النبوية لابن كثير وابن

هشام والتفكير الفلسفى فى الإسلام ، وشفاء الغرام باخبار البلد الحرام .

(٣) السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٠٠ .

لقد كان التحمس لونا من ألوان التعبد البعيد عن الوثنية القريب من الملة الخثيفية فكان جوا رائقاً من شبه الاحاد .

لقد كان التحمس موجة من التدين وهو محاولة عقل يعوزه الوحى فى الإجابة عن سؤال :
أين العدل الدينى ؟

أما الحنفاء فقد قالوها : إن لله ديننا هو أفضل عما أنتم عليه .

والحكماء : ما فتئوا يعظون الناس .

والباحثون : كانوا أفانين شتى .

والحمس : اندفعوا بوجدان معتز بجوار البيت الحرام فأشأوا
لهم ديناً ومذهباً خاصاً .

وكل هذه الألوان والأنماط كانت عوامل بعث قلقل قيم الأصنام
كألهة .

وزلزل فى النفوس قدسية كانوا يحملونها لها وزحزح الفكر خطوة
إلى يوم يطلع فيه الدين الصحيح ، ولقد ترقب العقلاء والمصنفون
الدين هداهم الله ذلك اليوم .

وانتظرت البيئات الاجتماعية بهذه الإرهاصات فمجر الحقيقة فقد
أذن بالشروق .

خامسا : نموذج العدل الاجتماعي

حلف الفضول

كانت هذه الشكيمة واحدة من أخلاقيات المجتمع العربي قبل الرسالة وهي إحدى آثار التدين الذي انتشر في حنفيته بين كبار المفكرين وذوى الرأي والمشورة .

وقضية العدل الاجتماعي تبلور في حلف الفضول وفيه يقول ابن هشام :

تداعت قبائل من قريش إلى حلف الفضول ، فاجتمعوا له في دار عبد الله بن جدعان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة ابن كعب بن لؤي ، لشرفه وسنه فكان حلفهم عنده : بنو هاشم ، وبنو عبد المطلب وأسد بن عبد العزى ، وزهرة بن كلاب ، وتمام ابن مرة . فتعاقدوا ، وتعاهدوا ، على : ألا يجحدوا بمكة مظلوما من أهلها ، وغيرهم ممن دخلها من سائر الناس ، إلا قاموا معه وكانوا على من ظلمه حتى ترد عليه مظالمه ، فسمت قريش ذلك الحلف « حلف الفضول »^(١) .

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ١٢٧ ، سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٤٥ تحقيق الشيخ محي الدين ، السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٥٨ - ٢٦٢ .

وفى مجال التطبيق لهذا الحديث والبواعث عليه يقول الأستاذ
المرحوم محمد بك غنيم فى كتابه : خلاصة الكلام فى تاريخ الجاهلية
والإسلام :

وتعاقبوا ليكونن يدا واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يؤدى
إليه حقه : شريفاً ، أو ضعيفاً ، ثم مشوا إلى العاص بن وائل فانتزعوا
منه سلعة الزبيدى ، — فادفعوها إليه ، وصاروا دائماً يأخذون من
الظالم للمظلوم حقه على وفق « حلف الفضول » الذى كان أشرف
خلف فى الجاهلية^(١) .
ويقول :

وهذا الحلف وأمثاله من العوائد العربية الشريفة يدل على ماكان
لهم من الميل للحق والمروءة التامة والبعد عن نخسائس الأمور ، واغتتيال
الحقوق كما تشهد بذلك أخبارهم ، وتنطق به أشعارهم^(٢) .
ومن تعليقات فضيلة الشيخ محمد محيى الدين عبد الحميد على هذا
الحلف قوله :

« هذا الحلف أشرف حلف فى العرب »^(٣) .

(١) خلاصة الكلام فى تاريخ الجاهلية والإسلام ج ١ ص ١٥٦ .

(٢) خلاصة الكلام فى تاريخ الجاهلية والإسلام ج ١ ص ١٥٦ .

(٣) سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٤٥ هامشه ، تحقيق فضيلة الشيخ محمد محيى الدين
عبد الحميد .

وأجمل ما قيل فيه من أعلام الفكر الإسلامى الحديث مقالة الدكتور
عبد الحليم محمود :

هذه العاطفة الدينية تبعها كلام من لوازمها ، عمل أخلاقى كريم
قد بلغ من السمو حدا لا يكاد يحدث فى التاريخ إلا نادرا (١) .
لقد كان العدل الاجتماعى فى صورة حلف الفضول أثرا سلوكيا
للعادل الدينى الذى اتخذ عديدا من الاتجاهات فى التحدث والبحث
والتوحيد والتحمس .

ويصور قيمة هذا الحلف الجليل ما يرويه الكاتبون فى السيرة
النبوية عن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا الحلف بعد
النبوة :

يروى صاحب الروض الأنف عن ابن قتيبة :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

لقد شهدت فى دار عبد الله بن جدعان حلفا لو دعيت به فى
الإسلام لأجبت (٢) :

وفى كتاب الوفا بأحوال المصطفى ، والسيرة الحلبية ، والسيرة ،
النبوية لابن هشام يروون :

(١) التفكير الفلسفى فى الإسلام ص ٣٤ .

(٢) الروض الأنف ج ١ ص ٩١ ، ٩٢ .

— ٩٠ —

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما أحب أن لي به
حمر النعم ، ولو دعيت به في الإسلام لأجبت^(١) :

وفي السيرة النبوية لابن كثير عن الزهري عن محمد بن جبير
ابن مطعم عن أبيه قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

شهدت مع عمرو بن حلف المطيبين فما أحب أن أنكثه — أو كلمة
نحوها — وإن لي حمر النعم^(٢) :

ويروى كذلك عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن ابن هريرة رضي
الله تعالى عنه قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

ما شهدت حلفاً لقريش إلا حلف المطيبين ، وما أحب أن لي حمر
النعم وإن كنت نقضته^(٣) .

ويروى كذلك عن عبد الله ، عن محمد وعبد الرحمن بن أبي بكر
رضي الله تعالى عنهم جميعاً : قالوا :

(١) راجع السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ١٤٥ ، الروض الأنف ج ١
ص ٩٢ السيرة الحلبية ج ١ ص ١٢٦ ، الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ١٣٨ .
(٢) ، (٣) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٥٧ ، ٢٥٨ .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً لو دعيت به في
الإسلام لأجبت .

تحالفوا أن يردوا الفضول على أهلها ، وألا يعز ظالم مظلوماً ^(١) ،
وكفى هذه الخلقية تكرماً وتعظيماً أنها حظيت بثقة رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو الذي لا ينطق عن الهوى أبداً .

ولم يكن حلف الفضول الذي أقيم لنشر العدل ودرء الظلم ، وغوث
الضعيف ، لم يكن جهداً فرد حتى يستخف بفاعليته بل كان جهداً
قبائلاً تشكل في عصرها استراتيجية لها وزنها وثقلها ويمكن أن يقال
في الوقت الحديث حسب النسب طبعاً إنها تمثل اتحادات الدول الحديثة
في إبرام المعاهدات الخاصة بالأمن والسلام ، والدفاع المشترك والتبادل
الثقة في والاقتصادى بفارق واحد ، وهو فارق جوهرى .

« إن حلف الفضول كان لإقامة العدل دون عوض فهو غرم كله
لا غنم فيه » .

أما المعاهدات في العصر الحديث فإنها تقوم على أساس حجم تبادل
المنافع بين الدول لا من أجل عدل في ذاته ولا من أجل حق أو دفاع
عن مظلوم .

(١) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٥٨ .

و فرق كبير بين فكرتين : إحداهما تقوم على الغرم دون الغنم
و هدفها فقط استقرار الأمن وتحقيق العدل .

و الثانية تقوم على الغنم قبل الغرم و قد يكون حظ العدل فيها ضعيفاً •
إن الفارق بين هاتين الفكرتين كالفارق بين الإيثار الرفيع عند
الممتازين ، من صفوة المؤمنين .

و بين الأثرة المتطرفة عند الأوغاد من الانتهازين الماديين ، و كفى
بالعرب فيما قبل البعثة بذلك دليلاً على أنهم كانوا أصلح الناس ليخرج
فيهم النور الذي تحيا به الحياة ^(١) .

(١) لم نشأ أن نعرض في الحديث على حلف الفضول على سببه و علة تسميته لأمرين .

الأول — أن هذا البحث قد استوفى في البحث الذي أعد للمجستير .

الثاني : أن هاتين النقطتين ليستا بذات صلة بفقہ ایراد . حلف الفضول هنا كمرکز
لمستوى التدين و ما استنبهه من آثار اجتماعية في إقامة العدل و الحق ، و يمكن العود إلى السيرة
الخليبية ج ١ ص ١٢٦ ، ابن هشام ج ١ ص ١٤٥ . التفكير الفلسفي في الإسلام ص ٣٤ .
راجع المظهر ص ١٦٧ .

سادسا : نموذج التقاليد والعادات

تمهيد :

من التقاليد الفريدة التي امتازت بها الأمة العربية إقامة أسواق للعلم والحكمة والقريض والقضاء .

يلقى فيها الحكماء نفائس حكمهم .

ويقضى فيها بالحق والعدل .

وتتبادل فيها الأسرى .

وترتجل فيها الأشعار .

وتبحث فيها العلاقات والحوليات .

ومن هذه الأسواق :

عكاظ (١) .

مجنة (٢) .

(١) قرية بالصحراء بين نخبة والطائف ، على ثلاث مراحل من مكة المكرمة وهي إلى الطائف أقرب ، وكان موعد هذا السوق أواخر شهر شوال حتى اليوم العشرين من ذي القعدة كل عام .

(٢) موضع قرب مكة المشرفة (ونطلقها جائز بفتح الميم وبكسر ها) وكان مواعده العشر الأواخر من ذي القعدة بعد أن يفحص الناس من عكاظ .

ذو الحجاز^(١)؛

وفيهما كانت تدور أنماط من الانتاج العلى وتقوم عادات وتقاليده
تهدف إلى :

إقامة العدل .

وتصفية النفس .

وبعث النجدة والشهامة والكرم والعفاف .

وتركيز أسس الايمان بالحنيفية السمحاء .

وينقل المسعودى فى مروج الذهب خطبة قس بن ساعدة الايادى
وهى مشهورة فى اتجاهاتها الحنيفية ، ودعوته فيها إلى توحيد الله عز
وجل^(٢) .

(١) موضع خلف عرفات على بعد فرسخين ، ويقول الجوهري ، إنه موضع
مضى وكان موعداً من يوم التروية إلى نهاية موسم الحج .

وفى السوقين الأخيرين كانت العرب اتهم ما فاتهما فى سوق عكاظ ، والحديث عن هذه
الأسواق مطول فى كتاب : أخبار مكة المشرفة للزرق ج ١ ص ١٨٨ طبع ببيروت
وكتاب ، شفاء الغرام بأخبار البابا الحرام ج ٢ ص ٢٨٢ - ٢٨٥ طبعة قديمة وكتاب
هلاصة الكلام فى تاريخ الجهادية والإسلام ص ١٤٩ ، راجع المخر ص ٢٦٣ -
٢٦٨ .

(٢) راجع خطبة قس بن ساعدة فى مروج الذهب ج ١ ص ٦٩ ، ٧٠ تحقيق
الشيخ محيى الدين .

وينقل صاحب جواهر الادب باقات من قريض شعراء العصر
الجاهلي ، وفي قريضهم من المبادئ ما يصور الخلقة العربية والسلوكية
الاجتماعية تصويرا مضيئا واعيا .

* يقول زهير بن ابي سلمى في تصفية النفس والخوف من الله :
فلاتكتمن الله ما في نفوسكم ليخفى ومهما يكرم الله يعلم
يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يعجل فينتقم^(١)
* ويقول عنتر بن شداد في الخلق العفيف :

وأغض طرفي إن بدت لي جارقي
حتى يوارى جارقي مثـــــــها
* وفي الشهامة والعفة يقول :

ينجرك من شهد الواقعة أننى
أغشى الوغى وأعف عنــــــد المغنم

* ويقول طرفة العبد في الزهد وتزكية النفس :

أرى الموت يعتام الكريم ويصطفى
عقيدــــــة مالــــة الفاحش المتشدد

(١) المعلقات العشر ص ٩١ وكتاب جواهر الادب ج ٢ ص ٤٩ .

أرى العيش كنزا ناقصا كـل ليلة
وما تنقص الأيام والدهـر ينـفـد
لعمرك إن الموت ما اخطأ الفـسـى
لكالطول المرخي وثنيـهـاه باليد
متى ما يشاء يسوم ما يقـود لختفـهـه
ومن يك في حبـل المنية ينفذ^(١)

* وحول هذا المعنى يقول السموعل بن عادياء :

إذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه
فكـل رداء يرتـديه جميل

وإن هو لم يحمل عـلى النفس ضيمها
فليس إن حسن الثناء سـمـيل^(٢)

* ويقول لبيد بن ربيعة في اليوم الآخر :

أرى الناس ما يـارون قدراهمـهم
بلى كل ذى لب إن الله واصـل
ألا كل شيء ما خلا الله باطلـل
وكـل نعيم لاحالة زائـل

(١) المعلقات العشر للامام الشافعي ٨٢ ، ٨٣ .

(٢) جواهر الأدب ج ٢ ص ٢٥٩ .

وكل امرئ يسوما سيعلم غيبه
إذا كشفت عنه.....د الاله الخصائل

* ويقول امية ابن أبي الصلت :

اله العـالمين وكل أرض	ورب الراسيات مسن الجبال
بناها وابتنى سبعا شـدادا	بلا عمد يرين ولا رجال
وسواها وزينها بنـور	من الشمس المضيئة والهلل
وشق الارض فانبعجت عيونا	وأنهرا من العذب الزلال
وبارك في نواحيها وزكـى	بها ما كان من حرث ومال
فكل معمر لا بد يـوما	وذى ذنـبـا يصير إلى زوال
ويبقى بعد جدته ويبـلى	سوى الباقي المقدس ذى الحلال
وسيق المحرمون وهم عراة	إلى ذات المقامع والنسكال
فليسوا بميتين فيستريحـوا	وكلهم بحر النصار صال
وحل المتقون بـسـدار صدق	وعيش ناعم تحت الظلال ^(١)

هذا هو الجو الفكري يعطى صورة حية عن كمال الحرية التي تتمتع بها
المجتمع العربى فيما قبل الرسالة :

والحرية الفكرية تصور بدقة أنماط الخلقية السلوكية فان الأدب :
شعرا ونثرا قالب القيم الأخلاقية لأى مجتمع لأنه تعبير انفعالى عن
الوجدان الذى يشكل السلوك الاجتماعى فى دوافعه ورغباته وأمزجته .

(١) راجع جواهر الأدب ج ٢، ص ٢٥٣ .

المستوى الأخلاقي :

وعلى هذا يمكن ادراك أبعاد الحديث النبوى الشريف :
بعثت لأتمم مكارم الأخلاق .

إن مكارم الاخلاق هى وظيفة الرسالة الخاتمة ، إن الاخلاق
فى الأمة العربية وفى العالم كله تم مكارمها بالرسالة الخاتمة .

ومعنى هذا : أن الاخلاق التى يدعو اليها الاسلام والتى سيتممها
البعث المحمدي الكريم لها أصول ، وهذه الاصول فى الامة العربية
كانت أكثر عددا ، وأكثر اصالة ، وارفح طهرا ، وأبقى شرفا
من غيرها : فقد كان لهم من الاخلاق والسنن وطهارة العرض ما جاء به
القرآن الكريم تشريعا وقانونا .

١ : يقول الشهرستاني : جزاه الله خيرا ، وقد وضع فى كتابه عنوانا :
« سننهم التى وافقهم القرآن عليها وبعض عاداتهم » .

« كان العرب فى جاهليتها تحرم اشياء نزل القرآن بتحريمها ،
كانوا لا ينيكحون الامهات ، ولا البنات ، ولا الخالات ولا العمات ،
... الخ النص (١) .

لقد كان جوا كريما عاديا :

لم يكن مجتمعا كامل السمو الخلقى .

(١) الملل والنحل ج ٢ ص ٢٥٣ راجع المحبر ص ٣٢٥ .

— ٩٩ —

ولم يكن مجتمعا كاملا الانحراف الخلقى .

وانما كان مجتمعا ذا أخلاق فاضلة :

نعم ، ليس قمة ولا ممتازا ولكنه كان مجتمعا فاضلا .

ليس فيه من بنى بابلته :

وليس فيه من بنى بأخته :

وليس فيه من دفعت عرضها رشوة^(١) :

إنه فى أدنى التصورات كان مجتمعا يؤمن بالشرف بينما كان غيره لا يأبه بالشرف :

ولقد ظلم الحقيقة جانب من الكتاب الذين جعلوا من المجتمع العربى فسادا يتعمل به لضرورة البعث المحمدى ولو أن هذا الجانب كان من غير علمائنا الأجلاء لكان الأمر ولكن فضيلة الأستاذ عبدالفتاح شحاتة يذهب فى كتابه :

« تاريخ العرب وعصر الرسول صلى الله عليه وسلم » إلى غير الصواب فى قضية الأخلاق فى عصر الجاهلية فيقول :

(١) الطبرى ج ٢ ص ٩٣ ، الدعوة الإسلامية دعوة عالمية للأستاذ على عبد الحليم

فاذا ما رددنا البصر إلى العرب وجدناهم قبائل متخالفة في النزعات خاضعة للشهوات فخر القبيلة في قتال أئمتها ، وسفك دماء أبطالها ، وسبي نسائها ، وسلب أموالها ، وقد بلغوا من سخافة العقل حدا صنعوا فيه أصنامهم من الحاوي ثم عبدوها فلما جاعوا أكلوها .

وبلغوا من سفههم أن قتلوا بناتهم تخلصا من عار حياتهن ، أو فرارا من نفقات معيشتهم ، وبلغ الفحش منهم مبلغا لم تعد معه للعفاف قيمة (١) .

ثم يستنتج فضيلته من ذلك : أن حالة العرب كانت تبعث الأذى والحزن في النفس ، وعلى حد تعبيره « جو خانق وبيئة مضطربة ، فاسدة (٢) » .

هذا التصوير ليس على إطلاقه صحيحا . وليس مع ما قدمته في صدر هذا البحث دقيقا ولأضع أمام النص السالف نصا لمؤرخ موثق ذي وزن مقدر في التاريخ للأمم الإسلامية الأستاذ الدكتور حسن إبراهيم حسن ، إذ يقول :

(١) ، (٢) تاريخ العرب وعصر الرسول صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ٢٤
لقد تأثر بمثل هذا الرأي الدكتور هيكل في كتابه : تاريخ الأمة الإسلامية ص ٦٥
وكنا نود بما له من منزلة خاصة في العمل الإسلامي أن يزن المسألة بروح أدق انصافا .
راجع الكتاب — السالف ص ٥٠٨ سنة ١٩٦٥ م . (بالغة الملاوية) .

« وكان للعرب نظام ثابت في الزواج ، فكان جمهورهم يقترون بالزوجة بعد رضاء أهلها ، كما كان كثير منهم يستشيرون البنات في أمر زواجهن » .

وينبغي ألا نخلط بين هذا الارتباط بالزواج وبين غيره مما عرف عن بعض العرب من اجتماع الرجل بالمرأة بغير هذه الطريقة ، وهذا الأمر لم يكن يستحسنه جمهور العرب مع ما عرف عنهم من غيرة على الأهل ومحافظه على الشرف حتى كان من النادر أن يرى الإنسان بنتا بالغة قد أدركت سن الزواج ، أو أرملة صغيرة في السن لم تتزوج إذ كان من الضروري أن يكون للأسرة أطفال عديدون ، كي تكون غنية بأفرادها قوية محترمة .

وكانوا يطلقون ، والطلاق بيد الرجل ، إلا أنه كان هناك نساء يشترطن أن تكون الفرقة بأيديهن :

ومن عاداتهن المستقبحة وأد البنات مخافة المذلة ، أو العار ، على أن هذا الأمر لم يكن شائعا عند العرب ، بل كان في بعض الطبقات المنحطة منهم خشية الفقر ، وعلى الأخص في : بني أسد وتميم^(١) :

(١) تاريخ الإسلام السياسي والديني - الدكتور حسن إبراهيم حسن ج ١ / ص ٦٤ ، ٦٥ .

ولفضيلة الشيخ عبد الفتاح شحاتة نص شبهه بنص الدكتور حسن إبراهيم فلأضعه هو الآخر أمام النص الأول :

« والمتتبع لأخبارهم وأشعارهم يحس بهذا الاحترام الذى للمرأة الحضرية أو الارستقراطية وأنها لم تكن من سقط المتاع ، بل كانت تحظى بقسط غير قليل من الحرية .

وإن علاقة الرجل بها كانت علاقة معاونة فى حل أعباء الحياة .

ولقد بلغ من احترام العربى لامراته أن كان يسالم أحيانا من سالمته ويحارب من حاربت (١) .

ويقول أيضا :

كان العربى إذا أراد أن يتمدح بما له من المقام المحمود فى نظر العرب من الكرم والشجاعة لم يكن يخاطب فى الغالب إلا المرأة :
يقول حاتم الطائى :

أيا ابنة عبد الله وابنة مالهـ

ويا ابنة ذى البر دين والفرس الورد

إذا ما صنعت السـ زاد فالتمسى لهـ

أكيـ لا فانى لست آكله وحـ

(١) تاريخ العرب وعصر الرسول صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ٥٢ .

* ويقول عنبرة :

هلا سألت الخيل يا ابنة مسالك إن كنت جاهلة بما لم تعلمي
ينيلك من حضر الوقعة انسى أغشى الوغى وأعف عند المغم
فيتناقض الشيخ مع نفسه في التصوير الذى حمله نصه الأول ، ويتفق
مع النص الذى نقلته عن الدكتور حسن إبراهيم .

ولكن الشيخ عافاه الله يعود مرة أخرى بعد نصه الثانى فيقول :
هذه مثل تعطيك صورة لما كانت عليه المرأة فى جاهليتها ، وتكفى
دلالة على امتنانها ، وأن مكانتها كانت أدنى إلى مكانة الرقيق^(١) .

ويرد عليه الدكتور حسن إبراهيم إذ يصور وضع المرأة الاجتماعى
بغير هذه الصورة فيقول :

ومن يتبع أشعار العرب فى الجاهلية يجزم أن المرأة العربية كانت
تتمتع فى ذلك العصر بقسط وافر من الحرية ، فكانت تستشار فى
المهام الأمور ، بل تشارك الرجل فى كثير من أعماله وكانت علاقتها
بزوجها على درجة من الرقى أكثر مما تخيل إلينا ، يدلك على ذلك
إقتضار الرجل بنسبه لأمه كما يفخر بنسبه لأبيه واعطاهم المرأة
قسطها مما تحب من النسب إذ بدأوا قصائدهم التى يفخرون فيها

(١) تاريخ العرب وعصر الرسول صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ٥٢ .

بمحامد قومهم وعظم فعالهم ، ناهيك بما كان للمرأة العربية من الأثر
الصالح في الاسلام^(١) .

ونعود إلى فضيلة الشيخ عبد الفتاح شحاتة فنجدده معنا في رأى
إذ يقول :

« وكان كثير من عقلاء العرب لا يرتضى هذا الفعل ، وكان جمع
منهم يفتدون هذا النوع من أهلها ، ومن هؤلاء زيد بن عمرو بن
نفييل^(٢) . وبصفة عامة فإن فضيلة المرحوم الشيخ محمد الحضري بك
يرد على التهمة التي يلصقها بعض الكتّابين بالأمة العربية فيما قبل البعثة
فيقول :

« يظلم العربى من زعم أنه كان ينظر إلى المرأة نظرة استخفاف
أو إهانة ، فانا إذا كنا نستقى لك المعادلات من شعرهم الذى هو
ديوان أخبارهم نرى الأمر على العكس من ذلك » .

وينقل — رحمه الله تعالى — أشعارهم ثم يقول :

وبالحملة فإن المتتبع لأشعار العرب لا يشم منها رائحة الصغار ،
والإهانة للمرأة ، ويفخرون بنسبهم إلى أمهاتهم كما يفخرون بنسبهم إلى
آبائهم ، وكانت المرأة فيهم إذا أرادت فرقت ، وإذا شئت
جمعت^(٣) .

(١) تاريخ الإسلام السياسى ج ١ ص ٦٤ .

(٢) تاريخ العرب وعصر الرسول صلى الله عليه وسلم ص ٦١ ، ٦٢ .

(٣) محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية ج ١ ص ١٧ - ٢١ .

ولإذن :

فلم تكن الجوانب السلبية في الخلقية العربية إلا ظاهرة انحراف في السلوك وليس ذلك الانحراف عن السلوك الأخلاقي للأمة العربية .

وأى مجتمع يمكن أن يخلو من انحراف في السلوك ؟

إن كل مجتمع بشرى لا يمكن أن يخلو من الانحرافات ولهذا يوجد المصلحون الاجتماعيون . ولقد حفل المجتمع العربى القديم بمثل هذا المستوى من العمل الاجتماعى كما جاء فى كتاب فضيلة الشيخ عبد الفتاح شحاتة^(١) .

ولإذن فظاهرة الانحراف لا ينبغى أن تؤخذ كمقياس مادامت هناك مقاييس أخرى وفى مقدمة هذه المقاييس الشعر العربى : المرأة المصقولة التى تكشف عن خبايا أسس الأخلاق فى المجتمع ثم وجود وجهاء الإصلاح مثل زيد بن عمرو بن نفيل وعبد المطلب بن هاشم . فلقد كان عبد المطلب حكيماً مشرعاً فحرم قتل الموءودة، ومنع نكاح المحارم^(٢) وكان هناك أشرف تميم الذين كرهوا وأد البنات^(٣) .

(١) تاريخ العرب وعصر الرسول صلى الله عليه وسلم ج ١ ص ٦١ ، ٦٢ .

(٢) راجع مروج الذهب ج ١ ص ٢٣٩ - الشهرستانى ج ٢ ص ٢٤٨ تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية ص ١١٠ الأستاذ الأكبر مصطفى عبد الرازق .

(٣) تاريخ الأمم الإسلامية محمد الحضرى بك ج ١ ص ٢١ .

على أن وأد البنات لم يكن خلقا فطريا ولا مكتسبا ، بل كان صورة من صور الإكراه نتيجة ظرف طارئ ربما طال عمره فصار عند قبائله عادة أو تقليد . وحول هذا التفسير يقول فضيلة الشيخ عبد الفتاح شحاته :

إن القوم منعوا الأثاوة التي كانوا يدفعونها للنعمان بن المنذر ملك الحيرة فسلط عليهم أخاه « الريان » مع كتيبة من الجيش فسبى النساء واستاق الأنعام .

ثم يقول :

وهذا المذهب كان عليه قليل من قبائل العرب^(١) .

ولإذن فليس الجو العربي باعثاً على التأفف وليس جوا خانقا ولا مضطربا لما قال فضيلته .

وإن الظواهر الطارئة على مجتمع له نسب نبوى وفكر قيادى ، وحرية مصونة ، — لا ينبغى أن تؤخذ على أنها نمط من أنماط السلوك أو أنها مقياس لأخلاقه .

وإن افتتاح المعلقة — وهى مقدسات الشعر العربى وقمة الفن التعبيرى — بذلك الارتفاع العطوف بالمرأة ، ليعطى الباحثين فى الدراسات

(١) تاريخ العرب وعصر الرسول صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ٦٠ ، ٦١ .

الاجتماعية والتاريخية للبيئة العربية فيما قبل الرسالة معنى شريفاً في
تصور وتصوير الخلقية العربية الفاضلة كميثة استقبال لأشرف رسالة
تختتم بها النبوات جميعاً .

* إن هتاف امرئ القيس :

أفأطم مهلاً بعض هذا التسدلل وإن كنت قدأزمت صرعى فأجمل
* وهتاف طرفة :

لخولة اطلال برفقة تشم-----
تلوح كباقى الوشم فى ظاهر اليد
* وهتاف زهير :

أم من أم أوفى دمنة لم تكلم^(١) بحومانة ال-----درج فالتشم
ودار لها بالرقمتين ك-----أهـ مراجيع وشم فى نواشر معصم
* وهتاف عنبرة :

يا دار عبلة بالجواء تكلم-----وعى صباحا دار عبلة واسلمى
إن هذه الهتافات فى المعلقات لقرائن تدل على المعنى الشريف الذى
ينبغى أن يصل إليه الباحثون فى دراساتهم لأخلاق الأمة العربية قبل
الرسالة .

(١) قال الخطيب :

حومانة الدراج فالتشم ... موضعان بالعالية ، المعلقات العشر للشنقيطى .

إن الشعر كالمراة في الافصاح عن مستوى الملكات والنفوس
وخبايا الصدور وقد كانت المراة العربية في القرون الوسطى في باقات
الشعر العربي هي وحدها العبير الزكى الذى عملاً الوجود الإنسانى
للمراة رفعة في المستوى ، وإنسانية في السلوك، أهملتها ذلك لأن تكون
نصف مجتمعة سوف يتحمل أقدس الرسالات وأتمها باذن الله .

القاعدة والتطبيق :

« يعقد العلامة ابن خلدون فصولاً عن : البدو والحضر في كتابه
المشهور « مقدمة ابن خلدون » والتي حققها أخيراً وعلق عليها الأستاذ
الدكتور على عبد الواحد وافي ، ومن أشهر ما كتبه في هذا الموضوع
فصلان :

الأول : « فصل في أن أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضر »
يقول فيه :

« وسببه أن النفس إذا كانت على الفطرة الأولى كانت متهيئة لقبول
ما يرد عليها وينطبع فيها من خير أو شر ، قال صلى الله عليه وسلم :
(كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه ، أو يمجسانه) » .
ويقدر ما سبق إليها من أحد الخلقين تبعد عن الآخر ويصعب عليها
اكتسابه فصاحب الخير إذا سبقت نفسه إلى عوائد الخير وحصلت
له ملكته بعد عن الشر وصعب عليه طريقه .

وكذلك صاحب الشر إذا سبقت إليه أيضا عوائده ، وأهل الحضرة لكثرة ما يعانون من فنون الملاذ وعوائد الترف ، والاقبال على الدنيا والعكوف على شهواتهم منها ، قد تلونت أنفسهم بكثير من مذمومات الخلق والشر ، وبعدت عليهم طرق الخير ومسالكه بقدر ما حصل لهم من ذلك ، حتى لقد ذهبت عنهم مذاهب الحشمة في أحوالهم ، فتجد الكثير منهم يقدعون في أقوال الفحشاء في مجالسهم ، وبين كبارهم وأهل محارمهم لا يصددهم عنه وازع الحشمة لما أخذتهم به عوائد السوء في التظاهر بالفواحش قولاً وعملاً .

وأهل البدو وإن كانوا مقبلين على الدنيا مثلهم إلا أنه في المقدار الضروري لا في الترف ولا في الشيء من أسباب الشهوات واللذات ودواعيها .

فعوائدهم في معاملاتهم على نسبتها ، وما يحصل فيهم من مذاهب السوء ومذمومات الخلق بالنسبة إلى أهل الحضرة أقل بكثير فهم أقرب إلى الفطرة الأولى ، وأبعد عما ينطبع في النفس من سوء^(١) .

والقاعدة التي نستخلصها من هذا النص :

أن أهل البدو أقرب إلى الفطرة بكل معاني الخير والشرف والشهامة والنبيل والنجدة والاباء ، والعفاف والوفاء ، والمعروف والاحسان ، وكانت تلك القاعدة أصل في أمة العرب من سواها .

(١) مقدمة ابن خلدون ج ٢ ص ١٤ تحقيق الدكتور علي عبد الواحد وافي .

الثانى : فصل فى أن أهل البدو أقرب إلى الشجاعة من أهل الحضرة
يقول فيه :

والسبب فى ذلك أن أهل الحضرة ألقوا بجنوبهم على مهاد الراحة
والدعة ، وانغمسوا فى النعيم والترف ووكلوا أمرهم فى المدافعة
على أموالهم وأنفسهم إلى واليهم والحاكم الذى يسوسهم ، والحامية
التي تولت حراستهم ، واستناموا إلى الأسوار التي تحوطهم ،
والحرز الذى يحول دونهم فلا تهيجهم هيجة^(١) ، ولا ينفر لهم صيد ،
فهم غارون^(٢) آمنون .

وأهل البدو لتفردهم عن المجتمع وتوحشهم فى الضواحي ، وبعدهم
عن الحامية ، وانتبأهم عن الأسوار والأبواب ، قائمون بالمدافعة
عن أنفسهم لا يكلونها إلى سواهم — ولا يثقون فيها بغيرهم ، فهم دائماً
يحملون السلاح ويتلفتون عن كل جانب فى الطريق ، يتجافون
عن الهجوع الا غراراً : فى المجالس ، وعلى الرحال وفوق الأقتاب
ويتوجسون^(٣) للنبات والهيئات ويتفردون فى القفر والبيداء مدلين

(١) الهيمة : الصوت المفزع وفى الحديث : « خير الناس رجل مسك بعنان
فرسه فى سبيل الله كلما سمع هيمة طار إليها » . من حديث رواه مسلم .

(٢) جمع غار بتشديد الراء .

(٣) يتسممون للصوت الخفى .

بأنفسهم ، قد صار البأس لهم خلقاً ، والشجاعة سبجية يرجعون إليها حين دعاهم داع أو استنفروهم صارخ ٥

وأهل الحضرم منها نالطوهم في البداية أو صاحبوهم في السفر عيال عليهم لا يملكون معهم شيئاً من أمر أنفسهم ، وذلك مشاهد بالعيان^(١) ٥ والقاعدة التي نستخلصها من هذا النص ٥

أن أهل البدو صرحاء أقوياء شجاعتهم سبجية والترصد للأحداث طبع ومجاهدة المخاطر أمر لا يخيف وأنهم يسالمون ولا يعتدون ٥

وكانت تلك القاعدة أصل في أمة العرب دون سواهم فقد عاشوا في ديارهم آمينين والفرس والرومان بينهم تدور رحى الحرب ويتداينون النصر والهزيمة ، دون هدف فيه خير للناس .

ومن الفصلين السابقين ترسم جوانب الحياة العربية قبل البعثة فيما يتعلق بالأخلاق الاجتماعية من ناحية أصالتها فطرياً ، ويثبت أنهم وحدهم أصل البشر في تلك الحقبة السابقة على الرسالة قد اكتملت لديهم قواعد الأخلاق حسبما تقرر دراسات علم الاجتماع ٥ ويبقى ذلك لهم حظاً يتما ٥

(١) مقدمة ابن خلدون ج ٢ ص ٤١٨ ، ٤١٩ .

ويعمى معنا فضيلة الشيخ محمد محمد مصطفى النجار مقرر
الجانب التطبيقى لهذه القواعد معللاً لها فيقول :

أما الشجاعة فكان يدفعه إليها انفراد في البادية بعيداً عن المجتمع .
وأما الكرم فكان يدفع البدوى إليه عيشه في الصحراء وتنقلاته
فيها وتعرضه للنزول على القبيلة أثناء رحلاته^(١) :

ثم يقول :

ويمكن تلخيص أخلاق البدو في :

الشجاعة ، والكرم ، والاعتماد على النفس ، والذكاء ، وعزة
النفس ، وإباء الضيم ، والحمية ، والشجاعة .

وأخيراً يحيا البدو في حرية مطلقة ولا يطبقون سلطاناً يقيدهم بنظام
إلا ما كان من أنفسهم فهم يخضعون لرئيس قبيلتهم ويأبون
الخنوع لأى أجنبي^(٢) .

وأرفع عبارة تصور جو الانطلاق للحرية في مكة مقالة أهلها
لعثمان بن الحويرث .

« إن مكة حى لقاح لا تدين للملك »^(٣) .

(١ ، ٢) تاريخ العرب قبل الإسلام ص ٥٧ ، ٥٨ .

(٣) الروض الأنف ج ١ ص ١٤٦ .

يقول المسعودى :

و كان عبد المطلب أول من أقام الرفادة والسقاية بمكة :

ثم يشرح ذلك على هامش المروج فيقول :

الرفادة : شىء كانت تترافده قریش فی الجاهلية تخرج فيما بينها
مالا تشتري به للحجاج طعاماً وزيبياً^(١) :

وأما الفراسة فهي استدلال بهيئة الإنسان وأشكاله وألوانه وأقواله
على أخلاقه وما يكون له في المستقبل^(٢) :

أما القيافة : فهي الاستدلال بأثر الماشى عليه .

ونوع آخر منها : وهو الاستدلال بأجزاء الجسم على صحة النسب
أو على بطلانه ، :

وأما الريافة فهي : معرفة استنباط الماء من الأرض بشم التراب
أو برائحة النبات .

في هذا الجوّ :

جوّ الفطرة والصراحة والشهامة .

جوّ النجدة والمروعة .

جوّ الكرم والذكاء .

(١ ، ٢) مروج الذهب ج ١ ص ١٤١ ، ١٤٢ .

كان المجتمع العربي يعيش فترة التآهب ليوم عظيم : وحول هذه المنزلة :

يقول ابن الفقيه : إن أهل مكة لم يؤدوا في الجاهلية إناوة قط ، ودانت لهم خزاعة وثقيف وعامر بن صعصعة^(١) .

ويقول الطبري : وكانت مكة في الجاهلية لا ظلم ولا بغى فيها ولا يستحل حرمتها ملك إلا هلك مكانه ، فكانت تسمى الناسة ، وتسمى بككة تبكاً عناق البغايا^(٢) :

في هذا الجو اللقاح جو مكة أنقى الأجواء في حياة الجاهلية كان المجتمع العربي بأقطاره كلها يحيا وحده صالحا لاستقبال الرسالة العظمى التي ستنتقل الناس من عبادة البشر إلى عبادة الله ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة .

وكان سحر هذا الفجر الصادق تتلأأ فيه إرهابات النبوة التي التي سيتمم الله بها مكارم الأخلاق .

(١) عن كتيب : دراسات في العصر الجاهلي ص ٩٥ راجع كتاب البلدان لابن الفقيه ص ١٨ أوربا .

(٢) تاريخ الطبري ج ٢ ص ٢٨٤ .

يقول الأستاذ الندوى :

وكانت أم القرى والجزيرة العربية لموقعها الجغرافى واستقلالها
السياسى خير مركز لرسائله ، وكانت الأمة العربية بخصائصها النفسية
ومزاياها الأدبية خير محل لدعوته وخير داعية لرسالته (١) :

لقد كان سحر هذا الفجر الصادق تتلأل فيه ارهاصات النبوة التى
سيتمهم الله بها مكارم الأخلاق :

(١) ماذا نعرض العالم بالخطاط المسلمين ص ٨٢ ط الخامسة .

الفصل الثاني

أعداد الرسول صلى الله عليه وسلم للرسالة

١ - الله أعلم حيث يجعل رسالته

روى الإمام الورع الختسب الجليل أحمد بن حنبل ، والبزار ، والطبراني والحاكم والبيهقي عن العرباض بن سارية السلمى - رضى الله عنهم جميعا -- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 إني عند الله لخاتم النبيين ، وإن آدم لمنجدل في طينته وسأخبركم
 عن ذلك :

أنا دعوة أبي إبراهيم .

وبشارة عيسى .

ورؤيا أمى التى رأت وكللك أمهات النبيين يرين ، وأن أم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم رأت حين وضعته نورا أضاعت له قصور
 الشام^(١) .

(١) راجع ص ٣٦٠ ج ٤ تفسير ابن كثير ، الطبرى ج ١ ص ٥٥٦ راجع

الفتح الكبير ج ١ ص ٤٥٥ شرح المواهب ج ١ ص ٣١ .

إن الحديث عن إعداد الرسول صلى الله عليه وسلم ليس بحثاً ولا دراسة عن سؤال كيف أعد عليه الصلاة والسلام لأن يكون نبياً ، وليس تنقيحاً عن الأسباب التي جعلته نبياً .

فإن الجرى وراء ذلك النمط من الدراسة عبث وعجز وضلال .

إنما الحديث عن إعداد الرسول صلى الله عليه وسلم معناه الاتجاه إلى الخصائص الربانية التي اختص الله بها حبيبه وصفيه سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم ليكون للعالمين نذيراً .

ذلك لأن النبوة اصطفاة (اللهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) ٧٥ سورة الحج .

يقول العلامة أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشي :

« يخبر تعالى أنه يختار من الملائكة رسلاً فيما يشاء من شريعته وقادره ، ومن الناس لإبلاغ رسالته » (١) .

ولقد كانت إرادة الله تعالى وهو يختار ما يشاء قد حددت اصطفاة محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً خاتماً : (وَلَئِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ

ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقَرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ
الشَّاهِدِينَ. ^(١) آل عمران الآية ٨١ .

قال علي بن أبي طالب وابن عباس رضي الله تعالى عنهما :

ما بعث الله نبيا من الأنبياء إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث الله محمداً
وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه ، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته لئن
بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه .

ويؤيد هذا التفسير قول النبي صلى الله عليه وسلم :

(وإنه والله لو كان موسى حياً بين أظهركم ما حل له إلا أن يتبعني) :

وفي تفسير القرآن العظيم : وفي بعض الأحاديث :

(لو كان موسى وعيسى حيين لما وسعهما إلا اتباعي) ^(٢) .

وذلك هو في نظري جزء من معنى قوله عليه الصلاة والسلام :

(إنني عند الله لخاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طيئته) .

(١) راجع الشفاء ج ١ ص ٢٤٠ - ٢٤٦ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ج ١ ص ٣٧٧ ، ٣٧٨ راجع هذا في نسيم الرياض في شرح
شفاء القاضى عياض لمولانا أحمد شهاب الدين الخفاجى المصرى وعلى هامشه راجع شرح
الشفاء لعل القارى ص ٢٤٥ ، ٢٤٦ ج ١ ط الأزهرية ١٣٢٥ هـ أولى راجع شرح
الزرقانى على المواهب اللدنية ج ٥ ص ٢٤٣ راجع القرطبى ، ط الشعب .

ولهذا الميثاق كانت دعوة سيدنا إبراهيم عليه السلام :
 (رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) .
 ١٢٩ - البقرة .

فقد جعل ابن كثير نص الحديث المذكور شرحاً لهذه الآية ، قال :
 يقول تعالى لإخباراً عن تمام دعوة إبراهيم لأهل الحرم أن يبعث
 الله فيهم رسولا منهم أى من ذرية إبراهيم وقد وافقت هذه الدعوة
 المستجابة قدر الله السابق في تعيين محمد صلوات الله وسلامه عليه
 رسولا في الأميين إليهم وإلى سائر الأعجميين من الإنس والجن كما
 قال الإمام أحمد : أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح
 عن سعيد بن سويد الكلبي عن عبد الأعلى بن هلال السلمي عن العرباض
 ابن سارية ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لاني عند الله
 لخاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طينته وسأنبئكم بأول ذلك .
 دعوة أبي إبراهيم ، وبشارة عيسى ، ورؤيا أمي التي رأت ، وكذلك
 أمهات النبيين يرين^(١) .

(١) تفسير القرآن العظيم ج ١ ص ١٨٤ راجع الحاشية ج ١ ص ٥٦ وما
 بعدها .

وأما فيما يتعلق ببشارة سيدنا عيسى عليه السلام ، ففي القرآن الكريم :

(وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ) ٦ - الصف .

ثم ساق ابن كثير مجموعة من الأحاديث تدور حول الذي نقلناه عنه آنفاً^(١).

وأما رؤيا أم النبي صلى الله عليه وسلم فقد روى البيهقي في دلائل النبوة :

« وكانت آمنة بنت وهب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم تحدث أنها أتيت حين حملت بمحمد صلى الله عليه وسلم فقيل لها : إنك قد حملت بسيد هذه الأمة فإذا وقع على الأرض فقلو : أعيذه بالواحد من شر كل حاسد » .

وقال : فإن آية ذلك أن يخرج معه نور يملأ قصور بصرى من أرض الشام فإذا وقع فسميه محمداً فإن اسمه في التوراة والإنجيل أحمد يحمده أهل السماء وأهل الأرض^(٢) .

(١) راجع تفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ٣٥٩ ، ٣٦٠ - راجع حول هذه المادة شرح نسيم الرياض وشرح على القارى على الشفاء ص ٢٥٠ ج ٢٥١ ج ٢٠ راجع كذلك ص ٢١٧ ج ٢ شرح على القارى .

(٢) دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٩٣ ، ٩٤ تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان .

ويروى كذلك . : ليلة ولدته قالت : فما شئ أنظر إليه في البيت
إلا نور وإني لأنظر إلى النجوم تدنو حتى إني لأقول ليقعن على^(١) .
يقول ابن الجوزي في كتابه الوفا بأحوال المصطفى ، قالت آمنة :
لقد رأيت ليلة وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم نورا أضاءت له
قصور الشام حتى رأيتها :

وقالت آمنة أيضاً لما ضربها المخاض قالت : فجعلت أنظر إلى
النجوم تدلى حتى قلت ليقعن على . فلما وضعته نخرج منها نور أضاء
له البيت والدار حتى جعلت لا ترى إلا نوراً^(٢) .
وبعد :

فإن : (الله أعلم حيث يجعل رسالته)^(٣) .
عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهم قال : سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : فذاك أئى وأئى ، أين كنت
وآدم في الجنة ؟

قال فتبسم : حتى بدت نواجذه ، ثم قال :
كنت في صلبه ، وركب بي السفينة في صلب أبي نوح ، وقذف
بي في صلب أبي إبراهيم ، لم يلتق أبواى على سناح قط ، لم يزل الله

(١) دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٩٣ ، ٩٤ تحقيق عبد الرحمن بن محمد عثمان .

(٢) الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ٩٤ .

(٣) من الآية رقم ١٢٤ من سورة الأنعام .

يتتقنى من الأصلا ب الحسبية إلى الأرحام الطاهرة صفيا مهذباً
لا تشبب شعبتان إلا كنت فى خيرهما ، وقد أخذ الله بالنبوة ميثاقى ،
وبالإسلام عهدى ، ونشر فى التوراة والانجيل ذكرى ، وبين كل
نبى صفى ، تشرق الأرض بنورى والغمام بوجهى ، وعلمنى كتابه
وزادنى شرفا فى أسمائه ، وشق لى اسما من أسمائه فذو العرش محمود
وأنا محمد وأحمد ، ووعدنى أن يحببنى بالحوض والكوثر ، وأن
يجعلنى أول شافع وأول مشفع ، ثم أخرجنى من خير قرن لأمتى وهم
الحمادون يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر^(١) .

لقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير بيئة ومن خير
قرن ، يقول عليه الصلاة والسلام :
بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا قرنا حتى بعثت من القرن الذى
كنت فيه .

وفى صحيح مسلم : أن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل واصطفى
من بنى إسماعيل كنانة ، واصطفى من بنى كنانة قريشاً ، واصطفى من
قريش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم^(٢) .

(١) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ١٩٦ .

(٢) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ١٩١ - الشفاء ج ١ ص ٤٣١ ، ٤٣٤
ومسلم باب - فضائل النبى - راجع شرح على القارى على الشفاء ص ٤٣١ ج ١ ط أولى
١٣٢٥ هـ المطبعة الأزهرية وكذلك ص ٤٣٣ راجع ج ٢ ص ٢٠١ على القارى الجامع
الصغير ج ١ ص ٦٧ .

وفي البخارى : بعثت من خير قرون آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذى كنت فيه^(١) .

ويروى الحاكم والبيهقى من حديث موسى بن عبيدة . : : عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال جبريل : قلبت الأرض من مشارقتها ومغاربها فلم أجد أفضل من محمد .

وقلبت الأرض مشارفها ومغاربها فلم أجد بنى أب أفضل من بنى هاشم^(٢) .

أخرجه البيهقى والطبرانى .

وفي الصحيحين : أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر .

ذلك اختصاص الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ، وذلك لإعداده هو جل شأنه له ليكون عليه الصلاة والسلام للعالمين رسولا .

(١) البخارى ج ٤ ص ١٨٦ فى باب صفة النبى صلى الله عليه وسلم شرح فتح البارى .

(٢) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ١٩٤ راجع الخصائص الكبرى ج ١ ص ٩٦ .

(وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا) . ٣٦ - الأحزاب .

ولقد شاء الله تعالى أن يملأ الجو الإنساني بأنباء هذا الرسول الكريم ليهيئ المجتمع الإنساني لاستقبال دعوته حتى لا تكون فجأة ويكون للدين الحنيف إرهابات تمهد له ، وتهيئ النفوس لاستقباله : وكان أمر الله مفعولا .

وفي الطبراني ، عن ابن عمر :

أنه صلى الله عليه وسلم قال : إن الله عز وجل اختار خلقه ، فاختار منهم بنى آدم ، ثم اختار بنى آدم فاختار منهم العرب ، ثم اختار العرب فاختار منهم قريشاً ثم اختار بنى هاشم فاختارنى ، فلم أزل خياراً من خيار (١) :
وكفى بالله حسيباً .

٢ - ومبشرا

لم يكن المجتمع العربى غافلا عن مستقبل يوم يشرق فيه فجر صادق ، فلقد كان الحنفاء نجوماً تتلألأ فى سماء الفكر العربى وكانت عكاظ ومجنة وذو الحجاز مصابيح ليل تنير الطريق .

(١) راجع شرح الشفاء لعل القارى ج ١ ص ٤٣٤ .

وكانت رحلات الباحثين عن الحنيفية أعلامها على الطريق السواء .
ومع هذا فإن الله جل شأنه قد هياً بمبشرات عديدة فرصاً توعى
المجتمع بتحقيقة يوم النبوة الأخيرة .

فكانت هناك إرهابات بدلائل النبوة بدت في جميع مستويات
الامة وعلى مراحل من الزمن حتى إشراقة الفجر الصادق .

وقد شاء الله أن تشمل هذه المراحل : ما قبل البدء ، وفي أثناء
الحمل وعند الرضاع ، وفي فترة الصبا ، وعند الشباب وقد آذن
الوحي بالنزول .

ثم استتعت هذه التوعية في المستقبل بعد البعث المحمدي آثارها
فكانت سبباً لحانب من الذين استيقظوا بها فدخلوا في دين الله آن
الشروق :

ولنعرض نماذج لهذه المراحل فقد يطول بنا الحديث لو اتبعنا مناهج
الاسترسال في عرضها :

١ - قبل البدء

كانت أم قتال : رقية^(١) بنت نوفل تسمع من أخيها ، العلامة
ورقة بن نوفل : أن في الإنجيل والتوراة علامات النبي الخاتم وكان

(١) يرجح ابن سعد أن التي عرضت نفسها على عبد الله هي : قتيلة بنت نوفل
أخت ورقة بن نوفل ، وإليه تميل لوجود علاقة بين عرضها وأسبابه الثقافية التي قد =

ورقة يحتل منزلة عليا ، وشهرة في الحياة الفكرية والدينية عند العرب ، وكانت أخته أم قتال أكثر الناس سماعاً منه وكان اتصالها به ميسراً والثقة فيه كبيرة .

وبفراستها العربية شاهدت في جبين عبد الله بن عبد المطلب أنوار النبوة فتمنت للحظتها أن تكون هي أم ذلك النبي المترقب .

فاندفعت — وهى منفعة بلهب أمنيته — ودون تحفظ ولا اختيار للألفاظ قالت له :

لك مثل الإبل التى نحررت عنك وقع على الآن .

فقال لها :

أنا مع أبى ولا أستطيع خلافه ولا فراقه ^(١) :

== سمعتها من أخيها ، راجع ج ١ ص ٩٥ التعليقات ، راجع تاريخ الطبرانى ج ٢ ص ٢٤٣ راجع الحلبية ج ١ ص ٤٦ المواهب ج ١ ص ١٠١ .

(١) راجع عبارة ابن هشام ج ١ ص ١٦٨ ، ١٦٩ ، ورواية أبى نعيم : أنها امرأة مشهودة تسمى : فاطمة بنت مرة الخثعمية ج ١ ص ٣٩ ولعل القصة ذات تكرار لندد وقائعها فى رواية أبى نعيم قال : كان عبد الله بن عبد المطلب احسن رجل رأتى قط ، خرج يوما على نساء قریش مجتمعات ، فقالت امرأة منهن : أيمكن يتزوج بهذا الفقى فتصيب النور الذى بين عينيه ، فأتى أرى بين عينيه نورا « دلائل النبوة » ج ١ ص ٣٩ ، ٤٠ .

ويعفى أبو النبي عبد الله بن عبد المطلب بالنور الذى يحمله إن
منزل وهب بن عبد مناف بن زهرة وهو يومئذ سيد بنى زهرة :
شرفاً ونسباً ، فيتزوج من آمنة وهى يومئذ أفضل امرأة فى قريش
نسباً وموضعاً وأكرم امرأة فى حى العرب من جميع نواحي التفضيل
والطهر والنقاء كمالاً ، ورفعة وسموا . :

ثم يخرج من عندها ويلتقى مرة أخرى بأمر قتال فلا تعرض نفسها
عليه كما فعلت فى المرة الأولى فيسألها :

مالك لا تعرضين على اليوم ما كنت عرضتيه بالأمس ؟

فتجيبه :

لقد فارقت النور الذى كان معك بالأمس فليس لى بك اليوم حاجة .

ويروى صاحب الحلية : أن سبب تزويج عبد الله بن عبد المطلب
من آمنة بالذات ، أن عبد المطلب كان يأتى اليمن ، وكان ينزل فيها
على عظيم من عظمائهم ، فنزل مرة عنده ، فاذا عنده رجل ممن
قرأ الكتاب ، فقال له : ائذن لى أن أفتش منخرك ؟

فقال : دونك فانظر .

فقال : أرى نبوة ، وملكاً ، وأراهما فى المنافين :

عبد مناف بن قصي ، وعبد مناف بن زهرة .

فلما انصرف عبد المطلب ، انطلق بابنه عبد الله فتزوج عبد المطلب :
هالة بنت وهب فولدت حمزة ، وزوج ابنه عبد الله آمنة فولدت له
رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

لقد صدق عبد المطلب هذا التنبؤ ، واتخذ لذلك طريقاً عملياً واحتاط
وحرص ، عسى أن تتحقق النبوءة . أو تكون ملكاً . فيجمع نسبها له
ولولده من بنى عبدى المناف (المنافين) ليكون من أحدهما المجد
المنتظر .

٢ - مع البدء

يروى ابن الجوزى ، وابن كثير :
لما حملت به آمنة بنت وهب كانت تقول :
ما شعرت أنى حملت به ، ولا وجدت له ثقلاً كما تجد النساء ،
إلا أنى أنكرت رفع حيضتى فأتانى آت ، وأنا بين النائم واليقظان ،
فقال :

هل شعرت أنك حملت ؟
فكأنى أقول : ما أدري .

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ٤٤ .

— ١٣٠ —

فقال : إنك حملت بسيد هذه الأمة ونبيها ، وتقول :
ثم أمهلني حتى إذا دنت ولادتي أتاني ذلك الآتي فقال :
قولي : أعيله بالواحد من شر كل حاسد .
قالت : كيف أقول ذلك ؟

فذكرت ذلك للنساء فقلن تعلقي حديداً في عضدك وفي عنقك
قالت :

ففعلت ، فلم يكن يترك علي إلا أياماً فأجده قد قطع ، فكنت
لا أتعلقه ، ولقد قالت آمنة : لقد علقت به فأ وجدت مشقة حتى
وضعتته وأمرت أن أسميه أحمد^(١) .

٣ - عند الوضع

يروى ابن الجوزي :

قالت آمنة : لقد رأيت ليلة وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم
نورا أضاعت له قصور الشام حتى رأيتها^(٢) .

(١) الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ٨٨ ، ٨٩ ، السيرة النبوية لابن كثير
ج ١ ص ٢٠٧ .
راجع الشفاء ج ٣ ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، راجع الحليّة ج ١ ص ٥٤ - ٥٨ المواهب
ج ١ ص ١٦٦ .

(٢) الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ٩٤

— ١٢١ —

وفي أعلام النبوة للماوردي :

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت :

كان يهودى يسكن مكة فلما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حضر مجلس قريش فقال : يا معشر قريش : هل ولد فيكم الليلة مولود ؟

فقال القوم : ما نعلم ؟

قال : الله أكبر ، أما إذا أخطأكم فلا بأس ، انظروا واحفظوا ما أقول لكم : ولد في هذه الليلة نبي بين كتفيه علامة فيها شعرات متواترات كأنها عرف وثن ، فتصارع القوم عن مجلسهم وهم متعجبون من قوله ، فلما صاروا إلى منازلهم أخبر كل إنسان منهم أهله ، فقالوا : ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام سموه : محمدا ، فانطلق القوم إلى اليهودى فأخبروه ، فقال : اذهبوا بي حتى أنظر إليه .

فأدخلوه عند آمنة وقالوا اخرجي إلينا ابنك ؟ فأخرجته ، وكشفوا عن ظهره ، فرأى اليهودى تلك الشامة فوقع مغشياً عليه .

فلما أفاق ، قالوا له : مالك ؟

قال : ذَهَبَتْ — والله — النبوة من بنى إسرائيل يا معشر قريش
والله ليسطون بكم سطوة يخرج خبرها من المشرق إلى المغرب ^(١) .
وصدق الله العلي العظيم [: (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ
كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ) . (٢) آية رقم ١٤٦ من سورة البقرة .

٤ - مع الطفولة

يروى ابن هشام :

أن نفرا من النصارى رأوه — يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم —
معها — يعنى حليلة — حين رجعت به بعد فطامه ، فنظروا إليه
وسألوا عنه . وقلوبه . ثم قالوا لها :

لنأخذ هذا الغلام فلنذهب به إلى ملكنا وبلدنا فان هذا الغلام كائن
له شأن نحن نعرفه ^(٣) .

-
- (١) اعلام النبوة للماوردي ص ١٠٤ ، ١٠٥ راجع الوفا بأحوال المصطفى
ج ١ ص ٩٥ دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٨٩ السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢١٢
على القارى ج ٣ ص ٢٦٣ الخليفة ج ١ ص ٨٢ المواهب ج ١ ص ١٢٠ ، ١٢١ .
(٢) راجع حول هذه المعاني نسيم الرياض وشرح على القارى على الشفاء ج ٣ ص ٢٧٤ .
(٣) راجع سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٦٧ تحقيق شلب ، السقا . السيرة النبوية
لابن كثير ج ١ ص ٢٣٢ الخليفة ج ١ ص ١١٤ .

ويروى ابن هشام :

أن رجلاً من لُهب كان عائناً ، إذا قدم مكة أتاه رجال من قريش
بغلمانهم ينظر إليهم ويعتاف لهم فيهم ، قال :
فأتى به أبو طالب وهو غلام مع من يأتيه ، فنظر إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم شغله عنه شيء ، فلما فرغ قال :

على به ؟ .

فلما رأى أبو طالب حرصه عليه غيبه عنه فجعل يقول :
ويلكم . . . ردوا على الغلام الذي رأيت آتياً ، فوالله ليكون
له شأن^(١) .

وفي الرحلة الأولى إلى الشام مع أبي طالب يشاهد بجيرا الراهب
النصراني من الدلائل ما يساوى الذي عنده من العلم فصنع طهماً ثم

= وإذا استندنا إلى رواية ابن هشام التي يذكر فيها أن هؤلاء النصارى من الحبشة :
أدركنا في مستقبل الدعوة لماذا كان التوجه في الهجرة الأولى إلى هناك . ولعل الاستفهام
الذي حاول أن يجيب عليه الدكتور هيكل ليس بذي معنى إذا كان القوم على استعداد
لاستقبال النبي صلى الله عليه وسلم منذ طفولته . راجع حجة محمد ص ١٥٤ فإذا اضيف
إلى هذا أن النجاشي أرسل وفد من علماء النجاشية ليسمعوا من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويروونه ففاضت أعينهم دمعاً ما عرفوا من الحق ونزلت فيهم آيات في سورة المائدة
كان سؤال الدكتور في غير محله راجع ابن كثير ج ٢ ص ٨٥ .

(١) المرجع السالف

دعى القافلة . ولبوا ، وقد تخلف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان يوم ذاك غلاما حدثاً فتفحص بحيرا العلامة التي شاهدها من
قبل فوجددها هناك بعيداً ما زالت عنده ، فسألهم : هل تخلف منكم
أحد ؟

قالوا : غلام .

فقال لهم : ادعوه فليحضر هذا الطعام ، فلما حضر جعل بحيرا
يلحظه لحظاً شديداً ، وينظر إلى أشياء في جسده الشريف .

ثم دار بينهما حديث . فكان كلما أخبره النبي — صلى الله عليه
وسلم — خبرا وافق بحيرا ، ثم نظر إلى ظهره الشريف فرأى خاتم
النبوة بين كتفيه الشريفين على موضعه من الصفة التي علمها في الانجيل ،

فسأل عمه : ما هذا الغلام ؟

قال : هو ابني .

قال بحيرا : ما ينبغي أن يكون لهذا الغلام والد حتى ؟

قال : فانه ابن أخي .

قال بحيرا : فما فعل أبوه ؟

قال : مات وأمه حبلى فيه .

قال بحيرا : صدقت .

فارجع بابن أخيك إلى بلده ، واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه وعرفوه ليبغنه شرا ، فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم ^(١) .

مع الدكتور هيكل

في سطور موجزة جدا تحدث الدكتور هيكل عن هذا اللقاء ^(٢) ، ولكنه في التعليق على الحادث استفاض حتى خرج عن مستوى الأسلوب الذي يصور الفكرة الإسلامية لقد قال :

في هذه الرحلة وقعت عينا محمد الحميلتان على فسحة الصحراء ، وتعلقنا بالنجوم اللامعة في سماها الصافية البديعة ، وجعل يمر بمدين ووادي القرى ، وديار ثمود ، وتسمع أذناه المرهفتان إلى حديث العرب وأهل البادية عن هذه المنازل وأخبارها وماضى نبها .

وفي هذه الرحلة وقف من بلاد الشام عند الحدائق الغناء الياصرة التي أنسته حدائق الطائف وما يورى عنها ، والتي تبدت له جنات إلى جانب جادب الصحراء المقفرة والجبال الجرداء فيما حول مكة .

وفي الشام كذلك عرف محمد أخبار الروم ونصرانياتهم وسمع عن كتبهم وعن مناوئة الفرس من عباد النار لهم وانتظارهم الواقعة بهم ^(٣) .

(١) المرجع السالف ، الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٧ .

(٢ ، ٣) حياة محمد ص ١١٤ ، ١١٥ .

هذا الأسلوب رغم أنه لم يصف الحقيقة فإنه مقدمات أدلة للمستشرقين .
ولقد نسي الباشا أن العادة العربية لم تكن تسمح بلقاء الأطفال مع
الرجال في أحاديث وجلسات كما هو واضح من ترك (محمد) عند
الرحال وقت أن إلى القوم دعوة بحيرا .

وأن لقاء مع بحيرا كان لرغبة في نفس بحيرا لما عنده من العلم :
وأن المعارف لدى رسول الله صلى الله عليه وسلم لدنية ،
(أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى) ؟ فليس له مرب غير الله ، وفي
الحديث : أدبني ربى فأحسن تأديبي .

ولهذا . فإننى أنكر عليه استخدام مثل هذا الأسلوب في عرض
الفكرة الإسلامية ، لأنه في أدنى فحص له يؤدى إلى أن الدكتور
هيكل يريد أن يقول :

إن أخبار عاد وثمود ، وغلبة الروم للفرس : : الخ :

دراسات تعاملها محمد من رحلاته ، فما أشبه هذا بدعوى المستشرقين
حديثا والمشركين في القرآن قديما : إن محمدا صنع القرآن من عند
نفسه :

نعم ، قد لا يكون الدكتور هيكل يقصد هذا المعنى الاقتراضى .
لكن أسلوبه يمكن أن يؤدى إلى هذا . وتلك خطورته في مجال عرض
مبدأ من المبادئ الفكرة الإسلامية .

وقصة بحيرا هذه مشهورة في كتب العلماء الكبار وقد أوردتها
المشتغلون بدلائل النبوة فجزاهم الله خيرا^(١) :

٥ - مع الشباب

ومرة أخرى يسافر محمد - صلى الله عليه وسلم - في تجارة
إلى الشام ، لأنها تجارة خديجة بنت خويلد :

كان في المرة الأولى في كنف عمه أبي طالب وهو غلام صغير ،
أما هو هذه المرة فتشاب ، إنه وكيل متصرف له إرادة ورأى وكان
موثوقا فيه على مستوى المجتمع كله :

ويمر في رحلته الميمونة المباركة براهب في صومعته ، إنه على
ما قاله المشتغلون بمثل هذه التحقيقات يسمى نسطورا^(٢) رأى هذا
الراهب من مبشرات النبوة وعلاماتها ودلائلها وارهاساتها بمثل
ما رأى بحيرا ، وكما عرفا من الإنجيل الذي قرآه :

وحول هذه الحادثة يقول ابن هشام :

(١) راجع الروض الأنف ج ١ ص ١١٩ دلائل النبوة لأبي نعيم ج ١ ص ٥٣ ،
الوفاء بأحوال المصطفى ج ١ ص ١٣٢ - ١٣٤ ، السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٤٤
دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٣٠٨ .

(٢) الوفا ج ١ ص ١٤٤ السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ١٨٨ .

فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة قريبا من صومعة راهب فاطلع الراهب إلى ميسرة فقال له :

من هذا الرجل الذى نزل تحت هذه الشجرة ؟

قال له ميسرة : هذا رجل من قريش ، من أهل الحرم :

قال له الراهب : ما نزل تحت هذه الشجرة قط إلا نبي^(١) ، كان الراهب فى صومعته يعلم أن زمن النبوة الخاتمة قد حان . وكان يعلم أن من علامات النبوة فى الساعة التى راقب فيها الطريق ، أن النبي المنتظر يستظل تحت الشجرة المحاورة لمنطقته التى يعيش فيها فانتظر .. حتى يشاهد الحوادث على نهج ما علم وصدق الله ما عرف من الحق .

* ويروى أبو نعيم فى دلائله :

حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم سوق بصرى فباع سلعته التى نخرج بها واشترى فكان بينه وبين رجل اختلاف فى سلعة فقال له الرجل : احلف باللات والعزى ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما حلفت بها قط .. وإنى لأمر بهما فأعرض عنهما .

(١) دلائل النبوة لأبى نعيم ج ١ ص ٥٤ ، والسيرة النبوية لابن هشام تحقيق شبلى والسقا ج ١ ص ١٨٨ والشيخ محمد محيى الدين ص ٢٠٣ السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ١٤٣ دلائل النبوة للبيهق ج ١ ص ٣٣٧ .

فقال الرجل : القول قولك :

ثم قال لميسرة : — وخلا به — ياميسرة هذا نبي والذي نفسى بيده إنه لو هو ، ويجده أحبارنا منعوتا في كتبهم^(١) .

لقد كانت بشائر تترى ، وعلامات تتعاضد لتوجه فكر الناس إلى حدث خالد فيه سعة الحياة ورضوان من الله أكبر .

ولقد شهد بذلك ورقة بن نوفل عندما عرضت عليه السيدة خديجة رضى الله عنها ما ذكره إليها ميسرة من قول الراهب (نسطورا) ومما شاهده فتمال لها :

لئن كان حقا يا خديجة إن محمدا لنبي هذه الأمة ، وقد عرفت أنه كائن لهذه الأمة نبي ينتظر ، هذا زمانه^(٢) .

٦ - قبيل الشروق

يروى ابن الجوزى :

قال طلحة بن عبيد الله : حضرت سوق بصرى فإذا راهب في صومعة يقول :

سأوا أهل الموسم : هل فيكم أحد من أهل الحرم ؟

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ج ١ ص ٥٤ الوفاج ١ ص ١٤٣ .

(٢) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٩١ ويمكن ربط هذا بعرضها أن تتزوج من رسول الله صلى عليه وسلم بالإضافة إلى ما رواه الماوردي في أعلام النبوة من معرفتها عن نبي منتظر ص ١٠٥ .

— ١٤٠ —

قال طلحة : فقلت : نعم ، أنا :

قال لي : ظهر بمكة بعد أحمد ؟

قلت : من أحمد ؟

قال : ابن عبد المطلب ، هذا شهره الذي يخرج فيه وهو آخر الأنبياء ، ومخرجه من الحرم ، ومهاجره إلى نخلة ، وحره وسباخ .

قال طلحة : فوقع في قلبي ما قال الراهب ، فخرجت حتى قدمت مكة :

فقلت : هل كان من حديثه ؟

قالوا : نعم محمد بن عبد الله الأمين تنبأ :

وتابعه ابن أبي قحافة . فخرجت حتى أتيت أبا بكر ، فأخبرته ، وقلت له : بعث هذا الرجل ؟

قال نعم ، انطلق فتابعه ، فإنه يدعو إلى الحق . وذهب أبو بكر .

قال طلحة : فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته خبر الراهب وما قال لي (١) :

وشواهد هذه الإرهاصات كثيرة ، ونماذجها تدرج بها الكتب ، وإن أعظم ما يصدقها علمياً أنها شملت الحجر ففي صحيح مسلم :

(١) الحلية ج ١ ص ٣١٣ ، ٣١٤ .

إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علىّ قبل أن أبعث ، إني لأعرفه الآن^(١) .

تعليق :

لقد كانت هذه الدلائل والبشارات تفيض بها الأخبار على جميع المستويات من علماء أهل الكتاب ، والكهنة ، والعظماء ، وعامة الناس .

ومن أمثلة ذلك :

أولا : مارواه أهل الكتاب من اليهود :

يروى محمد بن مسلمة قال :

لم يكن في بني عبد الأشهل إلا يهودى واحد يقال له . يوشع ، فسمعه يقول وأنا غلام — قد أظلمكم خروج نبي يبعث من نحو هذا البيت ثم أشار بيده إلى بيت الله تعالى فمن أدركه فليصدقه .

فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمنا وهو بين أظهرنا ولم يسلم حسدا وبغيا^(٢) .

(١) مسلم ج ٤ ص ١٧٨٢ تخريج المرحوم محمد فؤاد عبد الباقي .

(٢) الوفا ج ١ ص ٤٣

وفي دلائل النبوة لأبي نعيم :

كانت يهود بني قريظة يدرسون ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم ويعلمون الولدان بصفته واسمه ومهاجره إلى المدينة ، فلما ظهر حسدوا ، وبغوا ، وأنكروا^(١) .

ثانياً : مارواه أهل الكتاب من النصارى :

يقول الماوردي :

إن جماعة من النصارى قدموا من الشام تجاراً إلى مكة ، فنزلوا بين الصفا والمروة فرأوه وهو ابن سبع سنين — فعرفه بعضهم بصفته في كتبهم وسمته بفراسطهم فقال له : من أنت ، وابن من أنت ؟

فقال : أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب .

فقال له : من رب هذه . وأشار إلى الجبال ؟

فقال : الله ربها لا شريك له .

فقال له : من رب هذه . . وأشار إلى السماء ؟

فقال : الله ربها لا شريك له .

فقال له النصراني : فهل له رب غيره ؟

(١) دلائل النبوة ج ١ ص ١٨ من هذه الأخبار ما رواه الجوزي في الوفا ج ١

فقال : لا تشككنى فى الله ، ما له شريك ولا ضد .
فقام بالتوحيد فى صغره ، وفصح النصرانى بخبره ، وأندس
بنبوته^(١) .

ثالثا : ما رواه الكهان

يقول صاحب السيرة الحلبية :
« ومنها أيضاً خبر عمرو بن معد يكرب رضى الله تعالى عنه قال :
والله لقد علمت أن محمداً رسول الله قبل أن يبعث .
فقليل : وكيف ذلك ؟
قال : فرعنا إلى كاهن لنا فى أمر نزل بنا ، فقال الكاهن :
أقسم بالسماء ذات الأبراج ، والأرض ذات الأدراج ، والريح
ذات العجاج ، إن هذا إلا أج^(٢) ، واقحاذى نتاج .
قالوا : وما نتاجه ؟ ، قال : نتاجه ظهور نبي صادق بكتاب
ناطق وحسام فائق .

(١) أعلام النبوة ص ١٠٥ من هذه الأخبار ما رواه ابن الجوزى فى الوفا ج ١
ص ٥٦ وسيرة ابن هشام ج ١ ص ١٧٩ ت يحى الدين من مراجع هذا البحث فصل
من دلائل نبوته شرح على القارى ص ٢٥٦ .
(٢) آ ج : ملتهب .

قالوا : وأين يظهر ، وإلى ماذا يدعو ؟

قال : يظهر بصلاح ، ويدعو إلى فلاح ، ويعطل القداح ، وينهى عن الراح والسفاح وعن كل أمر قباح :

قالوا : من هو ؟

قال : من ولد الشيخ الأكرم حافر زمزم ، وعزه سرمد ، وخصمه مكمل^(١) .

رابعاً : على لسان الملوك والعظماء

وفي تاريخ الطبرى : قال :

بعث الله إلى كسرى ملكا وهو فى بيت إيوانه الذى لا يدخل عليه فيه ، فلم يرعه إلا به قائما على رأسه فى يده عصا بالهاجرة فى ساعته التى كان يقبل فيها .

فقال يا كسرى أتسلم أو أكسر هذه العصا ؟

فقال بهل ، بهل . فانصرف عنه ، ثم دعا أحراسه وحجابه فتغيظ عليهم وقال :

من أدخل هذا الرجل على ؟

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ١٨٧ ، ١٨٨ .

فقالوا : ما دخل عليك أحماء ، ولا رأيناها :

حتى إذا كان العام القابل أتاه في الساعة التي أتاه فيها فقال له
كما قال له ، ثم قال له : أتسلم أو أكسر هذه العصا ؟

فقال ، بهل ، بهل ، بهل ثلاثا فخرج عنه ، فدعا كسرى حجابيه
وحراسه وبوابيه فتغيظ عليهم وقال لهم كما قال أول مرة ، فقالوا :
ما رأينا أحدا دخل عليك .

حتى إذا كان في العام الثالث أتاه في الساعة التي جاءه فيها ،
فقال له كما قال : أتسلم أو أكسر هذه العصا ؟ فقال ، بهل ، بهل :

قال : فكسر العصا ، ثم خرج فلم يكن إلا تهوور ملكه وانبعاث ابنه
والفرس حتى قتلوه^(١) .

ويروى كذلك :

أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : يا رسول الله
ما حجة الله على كسرى فيك ؟

قال : بعث إليّ ملك فأخرج يده من سور جدران بيته الذي هو
فيه يتألاً نورا فلما رآها فرع ، فقال لم ترع يا كسرى ؟ إن الله قد بعث
رسولا وأنزل عليه كتابا فاتبعه تسلم دنياك وآخرتك قال ؟ سأُنظر^(٢) ،

(١) تاريخ الطبري ج ٢ ص ١٩١ راجع الوفاج ١ ص ١٧٩ - ١٨٠ .

(٢) تاريخ الطبري ج ٢ ص ١٩٠ ، ١٩١ وفي تذكرة الخواص نجد أن كسرى =

وفي البخاري حديث طويل دار بين هرقل وأبي سفيان ، فيه :
 « وكان ابن الناطور صاحب إيلياء وهرقل اسقف على نصارى
 الشام يحدث أن هرقل حين قدم إيلياء أصبح خبيث النفس ، فقال له
 بعض بطارفته : قد استنكرنا هيئتك ؟

قال ابن الناطور : وكان هرقل حزاء ينظر في النجوم ، فقال لهم
 حين سألوه إنى رأيت الليلة حين نظرت في النجوم : أن ملك الختان
 قد ظهر ، فن يختن من الأمة ؟

قالوا : ليس يختن إلا اليهود ، فلا يهمنك شأنهم واكتب إلى
 مدائن ملكك فيقتلوا من فيهم من اليهود ، فبينما هم على أمرهم أتى
 هرقل برجل أرسل به ملك غسان يخبر عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ، فلما استخبره هرقل ، قال : اذهبوا ، فانظروا أمختن
 هو ، أم لا ؟ .

فنظروا إليه فحدثوه : أنه مختن ، وسأله عن العرب .

فقال : هم يختنون .

فقال هرقل : هذا ملك هذه الأمة قد ظهر .

== هذا مزق الكتاب الذي بعثه إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سفيره عبد الله بن
 جذافة السهمي فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم : مزق الله ملكه كل مزق ص ٢٠٠
 نور اليقين .

ثم كتب إلى صاحبه في رومية - وكان نظيره في العلم ، وسار
هرقل إلى حمص فلم يرم حمص حتى أتاه كتاب من صاحبه يوافق
على رأى هرقل على خروج النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه نبي ،
فأذن هرقل لعظماء الروم في دسكروه له بحمص ثم أمر بأبوابها
فغلقت ثم اطلع فقال : يامعشر الروم ، هل لكم في الفلاح والرشد
وأن يثبت ملككم فتبايعوا هذا الرجل ؟ فحاصوا حيصة حمر الوحش
إلى الأبواب فوجدوها قد غلقت ، فلما رأى هرقل نفرتهم أيس
من الإيمان وقال ، ردوهم على وقال ، إنى قلت مقاتلى آتفا أختبرهم
شدتكم على دينكم فقد رأيت . فسيجدوا له ، ورضوا عليه ، فكان
ذلك آخر شأن هرقل^(١) لقد حاصوا حيصة حمرة الوحش لما هم
عليه من التقاليد والعادات والتعصب والركود على ماورثوه من الآباء
والأجداد .

خامسا : على لسان العامة من الناس

كانت البشارات والإرهاصات قد عمت أرجاء الجزيرة العربية
يسمعونها في الأسواق ، وفي صوامع الرهبان ، ومن الكهان
فتعنى ثلة من الناس أن تكون النبوة في أولادهم فسموا أبناءهم
باسم محمد .

(١) البخارى كتاب الإيمان باب بدء الوحي .

يقول ابن الجوزى :

عن خليفة بن عبدة المنقري قال :

سألت محمد بن عدى ، كيف سماك أبوك محمدا ؟

قال : أما أنى سألت أبى عما سألتنى عنه فقال : خرجت رابع أربعة من بنى تميم ، أنا أحدهم ، وسفيان بن مجاشع ويزيد بن عمر بن ربيعة ، وأسامة بن مالك بن جندب ، نريد ابن جفنة الغسانى .

فلما قدمنا الشام نزلنا على غدير فيه شجيرات ، وقربه دير وفيه ديرانى ، فأشرف علينا وقال : إن هذه اللغة ماهى لأهل هذا البلد ؟

قلنا : نعم ، نحن قوم من مضر :

قال : من أى المضريين ؟

قلنا : من خندف :

قال : أما أنه سيبعث فيكم وشيكما نبى فسارعوا إليه وخذوا بحظاكم منه ترشدوا ، فإنه خاتم النبيين واسمه محمد ، فلما انصرفنا من عند ابن جفنة وصرنا إلى أهلنا ، ولد لكل رجل منا غلام فسماه محمدا^(١) .

(١) الوفا ج ١ ص ٤٦ ، ٤٧ ، راجع لسان العرب ج ٤ ص ١٣٥ المحبر

ص ١٣٠ - فتح البارى ج ٤ ص ٣٤ راجع الحلبية ج ١ ص ٩٥ - ٩٨

قال ابن كثير في السيرة ، ثم إن الله حمى كل من تسمى به أن يدعى النبوة أو يدعيها له أحد ، أو يظهر عليه سبب يشكك أحداً في أمره حتى تحققت الشيمتان له صلى الله عليه وسلم لم ينزع فيهما^(١) .

هكذا هيأ الله المجتمع البشري فيما قبل الرسالة ببشارات توعية أن حالته التي — يعيش عليها — حتى ولو كانت فاضلة — سوف يأتها نبي خاتم :

ينقل أخلاقها الفاضلة من دائرة المحامد إلى دائرة العبادات :
وينقل شذوذها الأخلاقي إلى دائرة التأثم والتوبة فإن التعبد لا يرتبط بالسلوك الأمثل على منهاج علم الأخلاق ، فوظيفة الإنسان في هذا الوجود محددة :

(وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ، مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ، إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) ٥٦ - ٥٨ الذاريات .

وقد ربط الله ثوابه وعقابه باتباع رسله :

(وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا) ١٥ - الإسراء .

(١) السيرة لابن كثير ج ١ ص ١٩٧ الحلبية ج ١ ص ٩٧

ولقد كان من رحمة الله أن وعى الناس بإرسال النبي عليه الصلاة والسلام حتى لا تكون حيرة إذا ما فاجأهم وليدركوا أن طاعة الله ليست في رفيع الأخلاق ، وإنما هي في استسلام الوجه لجلاله والإنسان محسن :

(وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) ٢٢ - لقمان .
ومن رحمة الله كذلك أن بعث لهم رسولا من أنفسهم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم ^(١) .

٣ - فانك بأعيننا

تمهيد :

(اللَّهُ يُصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ)
ذلك حق الله المطلق في اصطفاء رسله وأنبيائه ، وربك يخلق ما يشاء ويختار ، وليس من حق إنسان مهما كانت عبقريته ومنزلته وجاهاه أن يقترح علة لهذا الاختيار بله أن يسأل عن علته وبواعثه .

(١) راجع حول هذا الموضوع :

الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٥٠ - ١٦٩ ط بيروت ١٩٦٠ م .

ذلك أن السياج الذى يمنع العقلية المتدبنة هو :

١ - الله أعلم حيث يجعل رسالته .

٢ - وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب :

٣ - وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم .

فإن أفعال الله هي أفعال الألوهية صاحبة الجلال والسلطان والتدبير وللتصريف وما للناس تجاه هذا التدبير الإلهي إلا القبول والرضا والاستمسك بالذى أوحى إليهم وإنه لمن الدخول فى العقيدة أن يطرق المسلم أبواب بحث فى موضوع هو أحق حقائقه تدبير إلهى خاص بجلاله العظيم الذى وسع كرسيه السموات والأرض ولا يشوده حفظهما وهو العلى العظيم .

وأفعال الله جل ثناؤه ومنها اصطفاء الأنبياء والرسل وتفضيل البيت الحرام على غيره . . . الخ وتفضيل ليلة القدر وشهر رمضان وأشهر الحج ورجب على غيرها . . . لمن أوليات تلك الأمور الداخلة فى حيز السلطان الإلهي الذى يعرضه القرآن الكريم لنا فى قوله تعالى :

(لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ) ٢٣ - الأنبياء .

وإنى لأستغفر الله العظيم من ذنب مثل هذا . . فاستأقصد من هذه الدراسة فحصى عوامل اختيار سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

للنبوة . فذلك ضعف في ثقة العالم المسلم بحدود تكبره ، واني والحمد لله انى غنى عن هذا فقد رضيت . واطمأن قلبي بالله تعالى ربا وبالقرآن دستوراً ، وبالإسلام ديناً وبسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً :

غير أن مهمتى هنا هى كشف الدلائل السوية في جانب حياة الرسول العظيم قبل بعثته :

تلك الدلائل التى تشرف التاريخ بها فأثبت أن شخصية صاحب الدعوة عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام - شخصية فريدة سوية تسمو بأفطارها جميعاً على كل أوصاف الشرف التى تتحلى بها أكبر الشخصيات الانسانية لقباً مثل : :

قائد زعيم بطل عبقرى : : الخ :

فتلك صفات محدودة ، وهى حدود مكررة : : فكم شهد التاريخ أبطالا ؟ وحفظ الأدب والفلسفة عباقرة ؟ ورأس الدول قواد وزعماء : : الخ :

ولكنهم جميعاً كانوا دوناً فى الخلق ، ودوناً فى الذكاء ، ودوناً فى الكمال :

لقد كانوا دوناً فى كل شئ بالنسبة لصفة الانبياء بله صفات سيدنا محمد بن عبد الله سيد ولد آدم ولا فخر .

لقد كان عليه السلام شخصية يتيمة به لم تسبق في التاريخ أبدا ،
وان تلحق بند لها في المستقبل بثباتا ، إنها شخصية خاصة به لن
تكرر أبدا .

وما تكبروت من قبل أبدا .

وان تكرر فيما بعد أبدا .

فقد هيأه الله جل شأنه وتعالى كـ يآؤه لحمل الرسالة العظمى :
الاسلام الحنيف الذي ارتضاه ، وجعل النفوس على الالتئام بمبادئه ،
وهيأ ظروف الحياة لتظهر فضله ، وربط حظ الانسانية به في شطرى
الحياة : الدنيا والآخرة : وجعل من رحمته وفضله على ذلك دلائل
تشرفت هي بالانتساب إلى سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام :

فكان وحده — صلى الله عليه وسلم — البشر السوي الذي اكتملت
فيه البشرية السوية فلم :

* يتأثر وجوده — حتى وهو طفل بالسلوك العادي القابل للخطأ
والتصحيح فلقد كان يتجنب الاطفال وهم يلعبون ، يقول في السيرة
الحلبية :

« كان يخرج إلى الصبيان وهم يلعبون فيتنجبهم » (١) .

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٢٧ ، دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ١١١ .

* ولم يكن اليتيم له مضيقا كما هو العادة العادية في أغلب ظروف
اليتامى ، فلقد وجدته ربه يتما فأواه :

* ولم يكن الفقير له مذلة كما هو الشأن في العلاقات البشرية
في أى مجتمع . فقد وجدته ربه عائلا فأغناه .

* ولم ينفصل عن المجتمع في وجوده كله ، ولم يندمج فيه كلية
فقد وجدته ربه هكذا فهذا .

لم يشارك المجتمع في انحرافات ، ولم يتأثر به في عاداته ثم كان هو
الأمين الذى تحفظ عنده الأمانات والودائع ، وكان هو الحكم
في مدهومات الأمور وأعقد المشاكل . انه كما هيأه الله جل شأنه :

(أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ، وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ، الَّذِى أَنْقَضَ
ظَهْرَكَ ، وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ^(١)) .

لقد كان سويا ولم يكن عاديا .

وكان سويا ولم يكن شاذا .

فالشخصية العادية ومنها الشاذة هى التى :

تتأثر في وجودها ونموها . : فيكون لها في الطفولة سلوك ،
وفي مستقبل العمر سلوك آخر :

(١) آيات ١ - ٤ من سورة الشرح راجع تفسيرها في روح المعاني ج ٣٠ ص ١٦٧ .

— ١٥٥ —

ويكون لها اليم — غالبا — مضيقا :

ويكون لها الفقر — عادة — مذلة يدفع إلى الانحراف .

إن الشخصية العادية التي تتأثر بفقه الحياة الاجتماعية والسياسية والاقتصادية حسب اللون الذي يعيشه المجتمع وتلك الشخصية هي التي تقبل تقسمة علم النفس إلى :

شخصية عظيمة أو حقيرة

شخصية محترمة أو مهانة :

شخصية طبيعية أو شاذة .

شخصية ناجحة أو فاشلة .

شخصية ذكية أو غبية .

شخصية اجتماعية أو انطوائية .

شخصية كبيرة أو صغيرة . . . الخ .

إن الشخصية العادية كالماء .

إنها تتلون بلون الثقافة البيئية ، وتنفع في وجودها بالجو الذي

يحيط بها .

أما البشرية السوية فإنها بشرية الأنبياء المصطفين وهي أرفع وأسمى من كل نماذج المصلحين الناريين لأنها مهيأة بقدره الله للأجل لاصلاح الوجود البشرى بوحى الله :

إن البشرية السوية تحس بالآلام الناس لتشريع لهم مايزيل الآلام دون أن تنفعل بها فتحمل آثارا ربما تكون غير حميدة العواقب . فيتأثر بها الاصلاح :

ولقد طال أذى المشركين في مكة للنبي صلى الله عليه وسلم وجماعة المسلمين من الأولين السابقين . وجاء جبريل باستعداداته الا لمحدودة يطبق عليهم الأحشبين ، ولكن السوية في بشرية النبي العظيم عليه أفضل الصلاة والسلام تجيب :

(اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون) .

ليس هناك أثر نفسى لتعذيب ثلاثة عشر عاما . ولا ماجد بعدها من حروب شنوها بأنفسهم ، وأوقدوا لها الحمية ، ليحطموا دين الله ودولته . فقال لهم : اذهبوا فأنتم الطلقاء .

لم يكن عليه الصلاة والسلام بشرا عاديا فينتقم بل كان رحمة سويا وكان — رسولا نبيا ، أدبه ربه فأحسن تأديبه (١) .

(١) الحديث : أدبى ربي فأحسن تأديبي أخرجه ابن السمعاني في أدب الاملا

عن ابن مسعود راجع الجامع الصغير للسيوطى ج ١ ص ١٢ .

— ١٥٧ —

وتلك وجهتي التي أيمعها ببركة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تتشرف فتصادف فتوحا ربانيا فأقدم ضوعا بقلوبها أمتطيع على جوانب تلك الحياة السوية التي هيأ الله بها حبيبها محمدا فرباه وآواه وأثمنه وهداه وقال له :

فلأنك بأعيننا .

ولأنك لعل خلق عظيم .

وسوف تشمل الدراسة هذه النقاط :

١ - الرضاع .

٢ - شق الصدر .

٣ - اليتيم والشخصية :

٤ - رعى الغنم والتدريب السياسي .

٥ - الوجدان الاجتماعي في :

(أ) العمل والعمال .

(ب) الأسرة .

(ج) العدل الاجتماعى .

(د) الشدى العطر .

وبالله التوفيق ؟

أولا : الرضاع

فى الدراسات النفسية : أن الطفل فى مرحلة حياته الأولى يكون متمسكا بأمه أشد ما يكون التمسك . وعلاقته بوالديه وأسرته تعتبر من أهم الحاجات الأساسية للطفل فانها تقوم بدور فعال رئيسى فى إشباع حاجته الوجدانية^(١) .

فالتغذى بلبن الأم الحقيقية يسهم فى التطور العضوى البيولوجى للطفل ويؤثر فى سمات شخصيته واتجاهاته مستقبلا وحول هذا المعنى يقول الدكتور فؤاد البهى السيد :

إن الطفل فى باكورة حياته يشق الأمن من والديه ، وأن حاجته إلى العطف تقرب من حاجته إلى الغذاء^(٢) .

(١) راجع كتاب الخدمة الاجتماعية ص ١٨٨ دكتور محمد كامل البطريق .

(٢) علم النفس الاجتماعى ص ٢١٦ .

والأسرة حسب الدراسات النفسية تعتبر المصنع الذى يصقل الطفل،
ويخرجه فى الاطار المرغوب فيه ، والطفل يتأثر طرداً وعكساً بظروف
الأسرة ، إيجاباً وسلباً ، تجاذباً وتنافراً ، تلاهما وتفككاً^(١) .

فلذا مارجعنا بهذه النظريات إلى حياة الرسول صلى الله عليه وسلم
وهو الطفل نجد القضية على العكس ، لقد رضع بعد أمه من ثوية ،
وأم أيمن ، وخولة بنت المنذر^(٢) .

إن البشر العادى المتأثر بمقومات الحياة يخضع فى حياته لمقاييس
علم النفس .

أما البشرية الدوية فإنها على النقيض تماماً ، إنها ليست داخلية فى
دائرة علم النفس لأنها أسمى فى وجودها من البشرية العادية التى هى
محيط الدائرة لعلم النفس .

لقد كانت العادة العربية القديمة أن يبعث بالأطفال الرضع إلى
آطار من البادية فان فى إرضاعهن لأطفال مكة عافية .

إن هواء البادية الرائق النقي السافى يسرع فى نمو أطفال قريش
ويكسبهم قوة .

(١) سيكولوجية الطفولة والمراهقة ص ١٧٥ دكتور مصطفى فهمى .

(٢) السيرة الحلبية ج ١ ص ٨١ المعارف لابن قتيبة ص ٤٣ . الخ .

وإن تربيتهم الأولى بعيداً في البادية يحسم عن الأجسام الرقيقة شر
هواء مكة المحرق ، وقيمهم شرور ما يحمله الوافدون إليها من أمراض
وأدواء (١) .

لأنها بيئة تغذى الطفل . بمشاعر الشجاعة والمروعة والثقة والكرم .
وتعلمه الحركة والصدق والنشاط . وتدرجه على السعى واحترام
الوجود الإنساني (٢) .

فكانوا يرسلون أولادهم إلى البادية لهذا .
وانتظرت السيدة آمنة بنت وهب مع المنتظرين مجئ المرضعات
من بني سعد . وحضرن ، وكن عزوفاً عن البيت ، إذ أنهن يبغين
من وراء الإرضاع رزقاً . وأنهن لينتظرن أجراً .

وليس لليتامى — حسب العرف — عصب يمكن للمرضعات الاعتماد
عليه في تحقيق آمالهن ، فكانت الرغبة ، منهم في الأيتام قليلة . فعزفن
جميعاً عن إرضاع « محمد » — صلى الله عليه وسلم .

حتى إذا ما اكتمل أكل واحدة منهن رضيع ، وهمن بالإياب .
لم تكن حليلة قد صادفت لها حظاً ، ومن قبل كانت قد عزفت عن

(١) محمد في طفولته وصباه ص ٥٠ الأستاذ محمد شوكت التوفى .

(٢) محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية ج ١ ص ٦٢ ، نور اليقين ص ٧ الحضري
ملك ، السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة ١٩٨ دكتور محمد بن محمد أبو شهبه .

لإرضاعه ، فلما وجدت نفسها — وهكذا جهزها الله تعالى — ستعود نارغة ، قالت لزوجها :

والله إني لأكره أن أرجع من بين صواحي ، ولم آخذ رضيعاً .

والله لأذهبن إلى ذلك اليتيم فالأخذنه^(١) ، وذهبت — وقد صب الله في قلبها شوقاً وحنيناً للرضيع اليتيم ، يقول الأستاذ التوني :

وتملكها شعور قوى غريب فعادت تقول :

وإن بي لحنيناً إلى الطفل اليتيم ، لقد آذيتهم وكنت قاسية عليه
وعليهم ٥

ونظر إليها الرجل الكريم بعين فاحصة واعية ثم قال : لاتنكرى على من أمرك شيئاً يا حليمة . فقد رأيتك تتقلبين طوال الليل لم يغمض لك جفن ، ولم ترفأ لك دهعة ، ولست أدري من أمر سهرك شيئاً ولا أعرف لبكائك سبباً ، وأنت دائماً الضاحكة الراضية القانعة .

فترد عليه :

والله إني لا أدري للأمرين من سبب ولكني أحس حنيناً للوليد^(٢) .

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٦٣ ، الوفا ج ١ ص ١٠٨ ، السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٢٦ ، تاريخ الطبري ج ١ ص ١٥٩ ، السيرة النبوية دكتور أبو مهيبة ص ١١٩ - ٢٠٠ ، الخصائص الكبرى للسيوطي ج ١ ص ١٣٥ .

محمد في طفولته وصباه ص ٥٠ ، ٥١ . (٢) المرجع السابق .

وعادت تحمله حباً لها وهي حنان عليه ، وغادر ركب الآثار مكة
فترى حليلة من بشائر النبوة ماتحكيه للتاريخ :

* فخرجت على أتان لي قمرء — بيضاء فيها كدرة — معنا شارف
لنا — ناقة — والله ماتبض بقطرة ، وما ننام ليلنا أجمع من صبينا الذي
معنا من بكائه من الجوع ما في ثدي ما يغنيه ، وما في شارفنا ما يغذيه .
فلما أخذته — رجعت به إلى رحلي فلما وضعته في حجرى أقبل
ثدياى بما شاء من لبن ، فشرب حتى روى ، وشرب معه أخود
حتى روى ، ثم ناما ، وما كنا ننام معه قبل ذلك .

وقام زوجي إلى شارفنا تلك ، فاذا أنها لحائل فحلب منها ما شرب
وشرب معه حتى انتهينا ريا وشبعاً فبتنا بخير ليلة .

قالت : يقول صاحبي — حين أصبحنا : تعلمي^(١) والله يا حليلة
لقد أخذت نسبة مباركة^(٢) .

(١) هكذا في أصل السيرة لابن هشام قال محققوها : يريد اعلى وفي الطبرى
أتملين : راجع الطبرى ج ٢ ص ١٥٩ وعبارة ابن كثير : يا حليلة والله إنى لاراك
قد أخذت نسخة مباركة ج ١ ص ٢٢٧ راجع الوفا ص ١٠٩ ج ١ فعبارة ماثلة عبارة
ابن كثير السالفة .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ١٦٣ ، تاريخ الطبرى ج ٢ ص ١٥٩
راجع نسيم الرياض وشرح على القارى على الشفاء ج ٣ ص ٢٧٦ الحلبة ج ١ ص
١٠٧ .

إنها أول بشارات الفيض يظهرها الله جل شأنه في محيط الأسرة الصغيرة .

لقد بدأت بركاته رخاء وأمنًا وهو طفل رضيع لقد كان منذ هذه الطفولة الوديدة نسيم خير ورفق وعافية . وكان ذلك من فضل الله ارهاصا بمستقبل كريم للحياة على يديه .

* وتمضي حليلة مع ركب الآطار وهي تحمل نسمة البركة فتشادد جديداً من البركات :

ثم خرجنا ، وركبت أتانى ، وحملته عليها معى فوالله لقطعت بالركب ما يقدر عليه شئ من حرهم حتى أن صواحي ليقلن لى :
يا ابنة أبى ذويت : ويحك أربعى علينا أليست هذه أتانك التى خرجت بها ؟

فأقول لهن : بلى ، والله إنها لهى هى ، والله إن لها لشأنا (١) .

* ويصل الركب ، وتستمر البشائر ترى قالت حليلة : م قدمنا منازلنا من بلاد بنى سعد ، وما أعلم أرضاً من أرض الله أجذب منها ، فكأنت غنمى تروح على حين قدمنا به معنا شباعاً لبنا فنحلب

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٦٤ دلائل النبوة لأبى نعيم . ج ١ ص ٨٤ السيرة الحلبية ج ١ ص ٨٥ ، الوفا ج ١ ص ١٠٧ - ١٠٩ .

ونشرب وما يحلب لإنسان قطرة لبن ، ولا يجدها في ضرع حتى كان
الحاضرون من قومنا يقولون لرعيانهم :

ويلكم ، اسرحوا حيث يسرح راعي بنت أبي ذؤيب^(١) .

هكذا اختار الله ولا معقب لحكمه . ولقد كانت بشائر الخير التي
عمت حياة الأسرة مؤشرات ذكاء : أن الاختبار كان هبة من الله :
وأن عمل العبقريات في دراسة هذه المحالات أن تفهم — تعبدا :

١ — ان رضاع النبي صلى الله عليه وسلم من حليلة وهى في فقر
وجذب كان تكمراً من الله وإلهاماً بأن الذين سيتبعون هذا النبي
ويسلمون له قيادة حياتهم سيكون لهم مثل هذا الخير واليسر والرخاء
والأمن والسكينة :

٢ — ويفيد هذا الخير الذى سكبته الله على حليلة أن البيئة التي
تربى في حجرها سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام رغم أنها بيئة بديلة
إلا أن جوا متكاملاً من الحنان والوداد والازاد والهناء كانت ترفل فيه
هذه الأسرة وكان الأب والأم على وفاق تام وانسجام رفيع فكانت
بيئة أسى من متطلبات دراسة علم النفس ، لأنها بيئة ربانية اختارها

(١) من لمراجع هذا البحث — بالاضافة إلى ما ذكر سالفاً — شرح المواهب
اللدنية للزرقاني ج ١ ص ١٤٢ — ١٤٥ .

— ١٦٥ —

ﷲ لتكون لبيبه الحاضن والأنيس ، لقد كانت حياة محمد صلى الله عليه وسلم في بني سعد قلباً لحقائق علم النفس .

وكان علم النفس واهى القوى ضعيف الشخصية بالنسبة لذات النبي الكريم ، فليضع هباء جهد أى باحث يريد أن يتجاسر ليدرس شخصية الرسول العظيم بقواعد علم النفس ، فلقد كان عليه السلام عند ربه يطعمه ويسقيه فهو بشر لكنه نبي .

ثانيا : شق الصدر

التنقية حسيًا ومعنويًا في عالم البشر شيء مألوف ومرغوب فيه ، إن استحمام الإنسان استعداداً للقاء عزيز عمل يزينه العقل وتدعو إليه العادة :

وتألف الإنسان لصديق عن خطأ ألم به في حخته مثل أخلاق محدود ومعتول .

ذلك شأن البشر العادى الذى يربط في حياته بأخلاقيات الأرض ، ويتصل في شئون عمره بأنظمة البشر .

أما الأنبياء فهم أصحاب بشرية سوية ، لأنهم يعيشون على الأرض وهم متصلون بالسماء رعاية وتربية وإعداداً لرسالة المستقبل ، وتنقية هؤلاء الأنبياء تأخذ مستوى سلطان المربى وما يملك من وسائل الإعداد^(١) .

إن حياة الأنبياء منذ الاصطفاء حياة ربانية ، واصطفائهم عند الله منذ الأزل ، فإعدادهم له هذا المستوى الربانى ، وليس عند العقل مايرفض ذلك الواقع لادراكه الفرق الكبير بين تربية أبناء الأسرة المملكة وأبناء الأسرة الفقيرة . إن تفاوت البشر في القدرة على

(١) راجع حول هذا المعنى المراهب ج ١ ص ١٤٩ - ١٥٣ .

استخدام أفضل وسائل العيش في جميع الشعوب المعاصرة . مهما اختلفت
ميراث مناهجها ليعطى فقها عاقلاً : ان حياة الأنبياء لها ميرة خاصة
لأنهم يربون في رحاب الله (فإنك بأعيننا) .

ولقد كان شق الصدر الشريف عملية تربية وتنقية لرسول الله صلى
الله عليه وسلم .

فلقد رضع من ثوية ، ومن حليلة . وتناول طعامه من الأرض
وهو نور^(١) في الدات : انى عند ربى الخاتم النبئين وأن آدم لم يجد فى
طينته .

لم يزل الله ينقلنى من الأصلاب الحسية إلى الأرحام الطاهرة
صفياً مهذباً .

فكان لازماً أن تنقى الهيولى النورانية من علائق الحياة العادية لتبقى
الدات سوية^(٢) فكان شق الصدر .
يقول ابن هشام :

إذ أتانا أخوه يشتد فقال لى ولأبيه : ذلك أخى الفرشى قد أخذه
رجسلان عليهما ثياب بيض فأضجعاه فشقا بظنه فهما يسرطان

(١) راجع الخصائص ج ١ ص ١٤٠ .

(٢) فى اعلام النبوة للماوردى كلام حول هذا المعنى راجع ص ١٥٢ .

-- راجع حول هذا الموضوع شرح المواهب اللدنية ج ٢ ص ٢٤٢ .

بحر كانه — قالت : حليلة : فخرجت أنا وأبوه نحوه ، فوجدناه قائما ممتعا وجهه ، قالت فالتزمته ، والتزمه أبوه ، فقلنا له : مالك يا بني ؟ قال :

جاعني رجلان عليهما ثياب بيض فأضعيجاني ، وشقا بطني ، فالتسما فيه شيئا لا أدرى ماهه . . . قالت : فرجعنا إلى خائفنا . . . قالت : وقال لي أبوه .

يا حليلة لقد خشيت أن يكون هذا الغلام قد أصيب فالحقيه بأهله . قبل أن يظهر ذلك به .

قالت : فاحتملناه فقدمنا به على أمه ، فقالت ما أقدمك يا ظئر (١) وقد كنت حريصة عليه وعلى مكثه عندك ؟ (٢) .

قالت : فقلت : نعم ، قد بلغ الله يا بني . وقضيت الذي على ، وتخوفت الأحداث عليه فأديته عليك كما تحبين .

(١) الظئر : الناقة الحانية على ولد غيرها ، استعير في التراكييب العربية لكل مرضعة ترضع ولد غيرها .

(٢) يشير هذا الجزء إلى : أن حليلة كانت قد أرجعت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أمه بعد فطامه وقد بلغ العامين ، ثم أرجعته أمه ثانية إلى حليلة فيكون هناك قدر مشترك بين العلماء في وقت شق الصدر : أنه بعد غودته ثانية إلى حليلة سواء كان في العام الذي رجع إليها فيه أو العام الرابع راجع ص ١٩٨ أبو شعبة .

— ١٦٩ —

قالت : ما هذا شأنك فأصدقيني خبرك ؟

قالت : فلم تدعني حتى أخبرتها .

قالت آمنة : أتخوفت عليه الشيطان ؟

قالت : حليلة — نعم .

قالت : كلا والله ما للشيطان عليه من سبيل ، وان لابنى لشأناً .

فلا أخبرك خبره ؟

قالت : بلى .

قلت : رأيت حين حملت به ، أنه خرج منى نور أضاء لى به
قصور بصرى من أرض الشام ، ثم حملت به ، فوالله ما رأيت من
حمل قط كان أخف ولا أيسر منه .

وقع حين ولدته ، وأنه لو اضع يديه بالأرض رافع رأسه لى السماء
دعاه عنك وانطلقى راشدة^(١) .

من جانبنا نرى أن هذه العملية كانت طبيعية بالنسبة لإعداد
الرسول صلى الله عليه وسلم للرسالة ، انه من أجل أن سيكون رسولا
كان لازماً أن تنقى ذاته النبوية من التغذية البشرية لتظل تربيته ربانية .

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٦٥ راجع تاريخ الطبرى ج ١ ص ١٦٠ الدلائل
البيهقى ج ١ ص ٢٩٥ الوفاج ج ١ ص ١١٠ الخصائص الكبرى ج ١ ص ١٣٦ السيرة
لابن كثير ج ١ ص ٢٢٨ الروض الأنف ج ١ ص ١٠٩ ، دلائل النبوة للبيهقى ج ١
ص ٩٤ أعلام النبوة للماوردى ص ١٣٤ .

قال في المواهب اللدنية :

واستخراج العلقه منه تطهيره عن حالات الصبا حتى يتصف في سن الصبا بأوصاف الرجولية ولذلك نشأ على أكمل الأحوال من العصمة من الشيطان وغيره .

وخلقت هذه لأنها من جملة الأجزاء الإنسانية فخلقت تكملة للخلق الإنساني ولا بد ، ونزعها كرامة ربانية طرأت بعد فإخراجها بعد خلقها أدل على مزيد الرفعة وعظيم الاعتناء والرعاية .

قال العلامة السبكي : لو خلق سائبا منها لم يكن للأدمن اطلاع على حقيقته فإظهاره الله على يد جبريل ليتحققوا كمال باطنه كما يبرز لهم مكمل الظاهر^(١) .

ولهذه الخاطرة أسانيد ، وأسانيد ذاتها . فقد تكررت هذه التنقية في أوقات توحى ظروفها أن الذات النبوية أو البشرية السوية تستازم التنقية من مظاهر الصورة البشرية العادية^(٢) . من تغذية الأرض ولقد كفاني مؤنة جمع هذا التكرار شيخنا العارف بالله فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود إذ يقول^(٣) :

« وهذا الحادث وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم من لحظة ولته المبكرة » .

(١) المواهب ج ١ ص ١٥٣ ، ١٥٤ .

(٢) الرسول صلى الله عليه وسلم لحات من حياته ونفحات من هدية ٤٩ - ٥٣ .

سلسلة البحوث الإسلامية الكتاب الرابع عشر من السنة الثانية .

راجع نور الابصار في مناقب آل بيت النبي المختار للشيخ مؤمن الشبلنجي ص ١٩ .

* لقد كان صلوات الله وسلامه عليه إذا ذاك في بادية بني سعد عند مرضعته ، وبينما هو يلعب مع الغلمان على ما يرويه الإمام مسلم — أنه جبريل فأخذه فضمعه فشق عن قلبه فاستخرج ، منه عاقمة فقال :

هذا حظ الشيطان منك ، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ، ثم أعاده إلى مكانه .

وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني مرضعته ، أن محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو ممقع اللون ، وكان ذلك وهو ابن أربع سنوات تقريبا .

* فلما كان ابن عشر سنين تكرر حادث شق الصدر فتقدروى الإمام^(١) أحمد وابن حبان والحاكم وابن عساكر عن أبي بن كعب أن أبا هريرة رضى الله عنه كان جريئاً أن يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء لا يسأله عنها غيره فقال :

يا رسول الله : ما أول ما رأيت في أمر النبوة ؟

فاستوى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً وقال :

لقد سألت أبا هريرة . .

(١) راجع الرواية في تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥٢٤ في سورة الشرح راجع الوفا ج ١ ص ١١٥ راجع مجموع الروايات في تفسير سورة الشرح من روح المعاني للآلوسى ج ٣٠ ص ١٦٧ . راجع باب المعراج ج ٦ ص ٢٠٣ ارشاد السارى للقسطلانى . الحليية ج ١ ص ٤٠٦ راجع مسلم ج ١ ص ١٤٧ .

إني لفي صحراء ابن عتير سنن وأشهر ، وإذا بكلام فوق رأسي ،
وإذا رجل يقول لرجل :
أهو هو ؟

قال : نعم فاستقبلاني بوجوه ، لم أرها لخلق قط وأرواح لم أجدها
من خاق قط ، وثياب لم أرها على أحد قط ، فأقبلا إلى يمشيان حتى
أخذ كل واحد منهما بعضدى لا أجد لأحدهما مساً فقال أحدهما
لصاحبه :

اضجع ، فأضجعاني بلا فسر ولا هصر ، وقال أحدهما لصاحبه :
افلق صدره فهوى أحدهما إلى صدرى ففلقه فيما أرى بدون دم
ولا وجع ، فقال له :

أنخرج الغل والحسد فأخرج شيئاً كههيئة العاقمة ثم نبذها فطرحها ،
فقال له :

أدخل الرأفة والرحمة ، فاذا مثل الذى أخرج يشبه الفضة ، ثم هت
لبيهم رجلى اليمنى فقال : أغد واسلم .

فرجعت بها أغد ورقة على الصغير ، ورحمة للكبير .
ويقول :

بينما كان في الحطيم أو في الحجر مضطجعاً بن النائم واليقظان أتاه
فشق عن صدره حسماً يروى البخارى ومسلم واستخرج قلبه . . ثم

أتيت بطست من ذهب مماءة لإيماناً ، فغسل قلبي ثم حشى ، ثم أعيد .. (١) .

* وكان المعراج فتكرر شق الصدر فعن أبي بن كعب - فيما رواه الإمام أحمد والإمام مسلم - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
فرج سقف بيتي وأنا بمكة ، فنزل جبريل ففرج صدرى ثم غسله من ماء زمزم ، ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فأفرغه في صدرى ثم أطبقه (٢) .

ولا يعنينا هنا - لا في قليل ولا في كثير - أن نجارى الماديين في جدلهم فيما يتعلق بشق الصدر .

فالأمر أسمى بكثير من الممارسة في الشكل والكيف والزمان والمكان .

(١) يمكن أن يرجع هذا الجزء في أعلام النبوة للموردي ص ١٥٣ ، الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٣٢ وقد ذكر في المنتخب من السنة ج ١ ص ٦٤ عن دلائل النبوة لأبي نعيم وللككتور أبو شهبة حديث حول هذا الموضوع راجع كتابه : السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة ص ٢٠٤ - ٢٠٦ راجع ج ٢ ص ٢٢٠ شرح على القارى على الشفاء .

(٢) راجع تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢ ، ٨ ، ٩ ، ١١ ، ١٧ راجع شرح على القارى ج ٢ ص ٢٠٢ راجع صحيح مسلم ج ١ ص ١٤٨ تنقيح المرحوم عبد الباقي .

والمغزى أعمق من أن نتجاوزه إلى المباحكة التي تشعر يضعف الإيمان أكثر ماتشعر بنور اليقين .

لقد روت كتب السنة بالأسانيد^(١) الصحيحة ، وروت كتب السيرة^(٢) هذه الحادثة التي توجه النظر إلى عناية الله سبحانه وتعالى برسوله صلى الله عليه وسلم منذ طفولته المبكرة .

وإن من مظاهر هذه العناية ، أن يستخرج الله حظ الشيطان من قلبه منذ سنه الأولى حتى لا يكون للشيطان عليه سبيل^(٣) .

إن الله سبحانه وتعالى - وقد شاءت إرادته منذ الأزل أن يكون محمد خاتم الأنبياء والمرسلين أراد سبحانه أن يجعل منه المثل الكامل للإنسان الكامل .

(١) البخارى ج ١ ص ١٨٢ فتح المبدى ط رابعة حلبي ، مسلم ج ١ ص ١٠١ ط أولى حلبي سنة ١٩٦٠ م .

(٢) الوفا ج ١ ص ٢١٩ السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٦٤ ، ١٦٥ السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٢٨ - ٢٢٩ الخصائص ج ١ ص ١٣٤ ، ١٣٥ دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٢٩٣ أعلام النبوة ص ١٥٣ كتاب المعراج ص ٣٦ ، ٣٧ تحقيق الدكتور علي حسن عبد القادر شرح المواهب اللدنية ج ١ ص ١٤٩ ، ٢٢٥ ، راجع الاسراء والمعراج للدكتور عبد الحليم محمود : سلسلة البحوث الإسلامية ، راجع الشفاء بشرح ج ٢ ص ٢٨٠ ، ٢٨١ .

(٣) راجع فقه السيرة لفصيلة الشيخ محمد الغزالي ٦٣ - ٦٥ .

والإنسان يبدأ السير نحو الكمال بطهارة القلب وتصفية النفس ،
والتوبة ، والإخلاص أو بتعبير آخر بشق الصدر ، واستخراج حظ
الشيطان منه .

وأرسل الله ملائكته فشققوا عن صدر الرسول ، واستخرجوا حظ
الشيطان منه .

وأرسلهم فشققوا عن صدره وملأوه سكينه ؛
ثم أرسلهم ، فشققوا عن صدره وملأوه رأفة ورحمة ؛
فكان صلوات الله وسلامه عليه رقة على الصغير ورحمة للكبير ؛
ثم أرسلهم فشققوا عن صدره فملأوه إيماناً .
ثم شققوا عنه فملأوه حكمة (١) .

لأنه صلى الله عليه وسلم يعد ليكون الأسوة الحسنة والمثل الكامل
للقاء والصفاء والرحمة والسمو . لأنه سيكون المقياس والدليل والإمام
فلا بد وأن يتحقق فيه سنام النقاء وذروة الصفاء وغاية سمو . حتى
يكون هو وحده المثل .

(١) راجع الموضوع بمجلته في ص ٥٤ - ٥٦ الرسول (ص) لمحات من حياته
ونفحات من هديه الكتاب الأول من سلسلة البحوث الإسلامية ، راجع الأوصى ج ٢٠ -
ص ١٦٦ ، ١٦٧ * تفسير سورة الشرح .

ولقد كانت هذه الإجابة من النبي صلى الله عليه وسلم على سؤال
أبي هريرة :

إني لفي صحراء ابن عشر سنين وأمهر : : الرواية اشارة إلى ان تنفيذه
بدأت مصاحبة لطفولته وليس ذلك بغريب إذا تصورنا القضايا في
جوها المتناسق :

نبوة تصطفى من رب العالمين .

ولقد كان محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم هو ذروة النقاء
والصفاء والسمو ، والسكينة ، والرحمة والإيمان والحكمة .

وصدق الله العلي العظيم : (ولأنك لعل خلق عظيم) ٤ — سورة
القلم .

وصدق الرسول الأمين : أدبني ربى فأحسن تأديبي^(١) .

(١) راجع الجامع الصغير ص ١٢ ج ١ .

على الهامش مع الدكتور هيكل

غير أن شواذا من الكتاب الإسلاميين الذين يستحبون الاستشراق على الذاتية الإسلامية لا يستريحون لرواية شق الصدر^(١).

يقول الدكتور هيكل باشا :

قصة لا يطمئن إليها المستشرقون، ولا يطمئن جماعة من المسلمين كذلك إلى الملكين هذين . . . ويرونها ضعيفة السند :

فالذي رأى الرجلين في رواية كتاب السيرة إنما هو طفل لا يزيد على — سنتين إلا قليلا ، وكانت كذلك سن محمد يومئذ^(٢).

والمستشرقون ومعهم الجماعة من المسلمين الملتفين معهم في غلالة الشك مخطئون في الفهم والبحث من عدة جوانب :

الجانب الأول :

زاوية تفهم حياة الرسول صلى الله عليه وسلم فيما قبل البعثة وفيما بعدها :

(١) راجع نبي الانسانية ص ٢٧٨ - ٢٨٨ .

(٢) حياة محمد ص ١١١ .

— ١٧٨ —

الجانب الثانى :

رواية التعمل التاريخى لرواية الحادثة .

الجانب الثالث :

محاولة تحقيق البصمة ولو برواية تتمشى مع الزاوية التى ينبغى
أن نفهم منها شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم .

ومستوى الرواية فى الحديث .

الجانب الأول

بشر يوحى

أما فيما يتعلق بالجانب الأول : فالخطئون من جماعة المسلمين ومعهم المستشرقون عندما يدرسون السيرة النبوية العطرة يركزون في دراساتهم على جانب البشرية البحتة في شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم ولا ينتبهون إلى أن هذه البشرية داخلية في إطار : (يوحى إليه) . فينبغي إذا درس هؤلاء القوم حياة الرسول صلى الله عليه وسلم أن يلاحظوا أقطار الشخصية النبوية السكرية كلها في إطار الرسالة والبشرية معا من قبل ومن بعد الابتعاث .

وهذا أمر واضح جداً في عصرنا الحديث : عصر الإيمان بالتخصص فليس هناك مجال من المجالات يقوم على شأنه مدير غير متخصص ، بل لن يسمح ألبتة بطبيب متخصص في جراحة العيون أن يقوم بأجراء جراحة في القلب أو في الأمعاء . مثلاً .

بل إن المتخصصين أنفسهم ليتفاوتون في مجال تخصصهم نتيجة لتفاوت الذكاء والأنشاط ، والاستفادة من التدريب ، واستيعاب المعلومات ، والقدرة على دقة تطبيقها .

والنبوة مجال أعظم من كل مجالات الحياة ، وأخطر كثيراً جداً
من جميع مجالات التخصص ، فان الأنبياء هم المصطفون من عند الله
لتبليغ وحيه وقواعد الحياة التي أرادها الله للإنسان ليحيا عليها .

وبالطبع وحسب مجريات الأمور في الحياة العادية . لابد وأن
يكون للأنبياء حظ وافر من التهيئة والاعداد الرباني قبل الرسالة :
والذي يتولى هذه التهيئة والتربية والاعداد هو صاحب الكون والمساكن
الذي سينيهم عن جلاله في تبليغ أحكامه .

وإذا تواضعنا في القياس فلإن رئيس الدولة يتخير الممثل له الذي
سيحدث باسمه ، ويجرى له تدريبات واختبارات حتى يتحقق من
قدرته على النيابة عنه .

فاذا كان الله جل جلاله هو المختار المصطفى وهو فعال لما يريد
فكيف يكون الاختيار ؟

وإذا كان هو جل شأنه المرئي وهو الذي أتقن كل شيء فكيف
تكون التربية ؟

يقول الإمام الماوردي :

فصل : تدرجت إليه أحواله في النبوة حتى علم أنه نبي مبعوث
ورسول مبالغ ، ترتب تدرجه على ستة أحوال نقل فيهن إلى منزلة
بعد منزلة حتى بلغ غايتها . . ثم يقول : والمنزلة الثانية ما ميز به عن

سائر الخلق من تقديسه عن الأرجاس ، وتطهيره من الأدناس ليصفو
فيصطفى ، ويخلص فيستخلص فيكون ذلك إنذاراً لأمر وتنبها على
العاقبة^(١).

ويقول في موضع آخر :

« ولا منزلة في العالم أعلى من النبوة التي هي سفارة بين الله تعالى
وعباد تبعث على مصالح الخلق وطاعة الخالق ، فكان أفضل الخلق
بها أخص وأكملهم بشر وطها أحق وأمس ، ولم يكن في عصر الرسول
وما داني طرفيه من قاربه في فضله ولا دانه في كماله خلقا وخلقاً ،
وقولا وفعلًا وبذلك وصفه الله تعالى في كتابه بقوله :

(وإنك لعلى خلق عظيم)^(٢).

يروى صاحب السيرة الحلبية :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

ما هممت بقبيح مما هم به أهل الجاهلية إلا مرتين من الدهر ،
وكلتاها عصيتني الله عز وجل منهما^(٣).

(١) اعلام النبوة ص ١٥٢ . (٢) اعلام النبوة ص ١٣٧ .

(٣) السيرة الحلبية ج ١ ص ١١٧ راجع اعلام النبوة للماوردي ص ١٣٥ -
راجع كذلك الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢١٩ .

فالعصمة للنبي صلى الله عليه وسلم طبيعة وجبلة منذ اصطفي
وآدم منجدل في طينته .

إنما له جبلة منذ تعلق إرادة الله جل شأنه في الأزل البعيد بأن
سيكون محمد صلى الله عليه وسلم للعالمين رسولا .

وعلى هذا فزاوية الدراسة التي ينبغي أن تلاحظ ، هي أن بشرية
الرسول صلى الله عليه وسلم بشرية معصومة منذ طفولتها المبكرة ، منذ
وجوده في الحياة ، منذ ولادته .

ومن الإشارات اللطيفة واللفتات الحسان التي كان يجرد بها فضيلة
الدكتور محمد بن فتح الله بدران رحمه الله تعالى ما يغذى هذا المعنى ،
يقول :

لم يقرن القرآن أبدا لمحمد صلى الله عليه وسلم صفة البشرية وحدها
بل أفرد له صفات الرسالة وجعلها مقصورة عليه ، وجعله مقصوراً
عليها في مثل قوله سبحانه : (وما محمد إلا رسولا) سورة آل
عمران — ١٤٤ .

(إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل) سورة هود — ١٢ .

(ان عليك الا البلاغ) سورة الشورى — ٤٨ .

(ان أنت الا نذير) سورة فاطر — ٢٣ .

(إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا) سورة فاطر — ٢٤ .
 (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون) سورة سبأ — ٢٨ .
 يا صاحبي : وتدبر معي قوله تعالى في سورة الأحزاب — ٤٠ :
 (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) .
 واتخذ شعارك دائماً من سورة الفتح — ٢٩ قوله سبحانه :
 (محمد رسول الله)^(١) .

فقد وضح أنه من الخطأ البين — وهو الذي بسببه لا يطمئن —
 المستشرقون وخدمهم من تلاميذهم في الشرق الإسلامي — أن يتفهموا
 شخصية الرسول الكريم عليه أفضل الصلاة والسلام إن قبل البعثة
 وإن بعدها من زاوية البشرية البعثة فقط ويجعلون عقولهم — وهي
 صغيرة جداً في ساحة هذا الشرف العظيم — هي المقياس في إدراك
 حقائق عليا تخص نبياً شاء الله تعالى له منذ الأزل أن يكون للعالمين
 نذيراً .

(١) الفلسفة الحديثة في الميزان ص ١٥٧ للدرحوم فضيلة الدكتور محمد بن فتح الله
 بدران .

ولمولا العارف بالله الدكتور عبد الحليم محمود استفاضات نورانية
في عرض منهاج للباحثين الذين يرغبون في تفهم سيرة النبي الكريم
عليه أفضل الصلاة والسلام يقول :

يعرض الناس حينما يقرأ القرآن الكريم فتعبر عليه الآية الكريمة :
(قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى)

يقف عند كلمة « بشر » :

فيحاول التركيز عليها ، وتوجيه الانتباه كله إليها وتحويل الأنظار
كلها نحوها ، فيتحدث عن خصائص البشرية العادية ويبرزها ، ويندفع
في هذا الاتجاه المنحرف اندفاعاً لا يتناسب قط مع قوله تعالى :

(يوحى إلى) سورة الكهف — ١١٠ .

بل إنه في اندفاعه الهوجاء ينسى (يوحى إلى) ومهمها إهمالاً .

وينسى في كل ذلك :

(وما ينطق عن الهوى) ٣ — سورة النجم .

وينسى في كل ذلك :

(يوحى إلى) .

وينسى :

(لست كهيتكم) .

وينسى :

(لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضهم بعضا) ٦٣ - سورة

النور .

ويستمر فضيلته في توضيح المسألة فيقول :

ومن الغريب أنهم حينما يتحدثون عن البشرية ويركزون عليها يعتبرون أنفسهم تقديمين متطورين وفاتهم أن هذه النظرة لأبي جهل إنما هي النظرة التي يتبناها المستشرقون المبشرون في العصر الحاضر ليقللوا من شأن الرسول في نظر مواطنهم .

وما كان المستشرقون في تركيزهم على بشرية الرسول إلا متابعين في ذلك زعيمهم الأكبر - في هذه النزعة - وهو : أبو جهل

وكل من يركز على بشرية الرسول من الكتاب المسلمين إنما هو بذلك يتابع المستشرقين والمبشرين في هذه النزعة أو يتابع أبا جهل ، وهم في ذلك ليسوا تقديمين ولا متطورين ، وإنما هم من الرجعيين حيث ترجع فكرتها إلى ما قبل ثلاثة عشر قرناً مضت يزرعهم فيها أبو جهل كله ، وأبو الظلمة القلبية كالحا .

ثم يحدد الموقف فيقول :

هناك إذن طرفان يمثلان فريقين من الناس .

طرف : (بشر) أو (قل : إنما أنا بشر مثلكم) .

وطرف : (يوحى إلى) أو (رسولا) .

وبين الطرفين يتأرجح عدد لا يحصى من المسامين نزولا وارتفاعا
انخفاضاً وسموا .

وان مقياس الإيمان : قوة وضعفا .

مقياس درجة الإيمان الذى لا يخطئ ، إنما هو ما وقر فى القلب
أوغلب عليه من البشرية ، أو من : (يوحى إلى) .

لأنهما يمثلان ما بوضع فى كفتى ميزان :

دع ما ادعته النصارى فى نبيهم

واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم^(١)

ولإذن فالزاوية التى ينبغى أن يلتزمها الباحثون فى السيرة النبوية
هى : بشرية النبي ، البشرية السوية ، البشرية التى ربها ربها بشرية
يوحى إلى . حتى لا يخطئون وتلك هى الزاوية التى يتجنبها هيكل باشا
وجاعة المسلمين الذين معه فى حاقلة الاستشراق . . . ولذا فانهم
مخطئون .

(١) الرسول صلى الله عليه وسلم لمحات من حياته ونفحات من هدية ص ١١٧
وما بعدها .

الجانب الثانى

أثر المخطط

أما فيما يتعلق بالجانب التاريخى ، ومن الذى يتحمل مسؤولية الرواية فالذى روى القصة للتاريخ وتحمل تبعثها ليس هو طفل حليلة ، بل حليلة نفسها هى التى روت حادث شق الصدر الأول :

فالتحمل التاريخى لهذه الرواية مرتبط بأخبار السيدة الفاضلة حليلة بنت أبى ذؤيب . وهى لم تتحمل الرواية عن أخبار ولدها الذى جاءها وهو يشتد . بل انتقلت هى وزوجها إلى مكان الحادث : وبنفس الألفاظ التى نقلها ولدها إليها وهو يصور الواقعة أخبرها رضيعها محمد ابن عبدالله صلى الله عليه وسلم كذلك بنفس التفاصيل التى حملها التاريخ عن حليلة وهى تروى مشاهدتها :

ورواية ابن هشام :

« قالت : فخرجت أنا وأبوه نحوه . فوجدناه قائماً ممتعاً وجهه قالت : فالتزمته ، والتزمه أبوه ، فقلنا له : مالك يا بنى ؟ »

قال : جاءنى رجلان عليهما ثياب بيض فأخضعاني وشتما نطني ، فالتزمتا فيه شيئاً لا أدرى ما هو .

قالت : فرجعنا إلى خصاصنا^(١) .

ورواية ابن كثير :

فخرجت أنا وأبوه نشد نحوه ، فجدده قائماً ممتعاً لونه فاعتنقه
أبوه :

وقال : يا بني ما شأنك ؟

قال : جاءني رجلان عليهما ثياب بيض أضجعاني وشقا بطني
ثم استخرجا منه شيئاً فطرحاه ثم رداه كما كان^(٢) .

ورواية ابن الجوزي :

قالت : فخرجت وخرج أبوه نشد نحوه ، فأنهينا إليه وهو
نائم^(٣) ممتع لونه فاعتنقه أبوه واعتنقته ، وقال : مالك يا بني ؟
قال : أتاني رجلان عليهما ثياب بيض فأضجعاني وشقا بطني^(٤) .

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٦٥ .

(٢) السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٢٨ .

(٣) هكذا في ص ١١٠ ولعلها خطأ مطبعي وأصلها قائم أو حال أخرى في هذه
الرواية .

(٤) الوفا ج ١ ص ١١٠ .

ورواية السيوطي :

فخرجت أنا وأبوه نشيد نحوه ، فوجدته قائماً منتقعا لونه فاعتنقه
ابوه وقال : أى بنى ما شأنك ؟

قال : جاءنى رجلان عليهما ثياب فأضجعاني فشقا بطنى ثم
استخرجوا منه شيئا فطرحاه ثم رداه كما كان^(١) .

ورواية الماوردي :

فخرجت أنا وأبوه فوجدناه قائماً قد انتقع لونه ، فلما رأنا أجهش
إلينا باكيا ، قالت : فالتزمته والتزمه أبوه ، وقلنا له : مالك ؟
فقال : « جاءنى رجلان فأضجعاني فشقا بطنى^(٢) » .

ورواية الإمام مسلم : حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا حماد بن
سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك . أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه
فأستخرج القلب فاستخرج منه علقة فقال : هذا حظ الشيطان منك ثم
غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده في مكانه ، وجاء
الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا : إن محمدا قد قتل فاستقبلوه
وهو منتقع اللون ، قال أنس : وقد كنت أرى أثر الخيط في صدره^(٣) .

(١) الخصائص ج ١ ص ١٣٦ . (٢) اعلام النبوة للماوردي ص ١٣٤ .

(٣) مسلم باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ٢١٦ - ٢١٨
المطبعة المصرية . راجع طبعة الأستاذ المرحوم محمد فؤاد عبد الباقي ج ١ ص ١٤٧ .

فلمتحدث في هذه الروايات هو حليلة ، يعنى المتحمل تاريخياً
رواية شق الصدر الأولى هي حليلة ، غاية ما هنالك أنها تلقت الخبر
أولاً من طفلها . لكنها لم تتحمل منه الرواية بل انتقلت إلى مكان
الحادث فلقد اتفقت الروايات على إفادة أن حليلة وزوجها قد انتقلا
إلى مكان محمد صلى الله عليه وسلم .

ثم سمعت القصة من غلامها الذى وقع به الفعل وأن أول دليل على
صديق الحادثة أنها تمت في جوها الطيبي .

وجوها الطيبي :

انفعال ولدها الصغير ورعبه من هول الحادث في زمن ليس للطب
الجراحى فيه اسم ولا يمكن إدراكه لطفل من حيث رؤيته فجاءه .
ثم انتقل حليلة بناء على أخبارها ومشاهدتها امتعاع لون ولدها
الرضيع منها .

ولا يمكن أن تصدر الحادثة عن غير هذا الجو ، صحيح أن الوالد
صغير ولكن صحة الرواية وصدقها لا يرتبط في مثل هذه الأمور التي
لا يراها إلا الأطفال وبحسب العادة في رعاية اليهم أنها لا تكون إلا عن
طريق الغلمان فهم الحاضرون والمشاهدون للواقعة .

والطفل في البداية أصدق لساناً وأصنى وجدانا وأكثر ذكاء .
وألح قريحة في التعبير عن مشاهداته وانفعالاته .

وحول هذا يقول هيكل نفسه :

ويمجد هو في الصحراء وخشونة عيش البادية مايسرع به إلى الثوب
ويزيد في وسامة خلقه وحسن تكوينه^(١).

حتى لو يعترف هو بهذا ، فإن ابن كثير يقول :
فكان يشب شاباً لا تشبه الغلمان فوالله مابلغ السنتين حتى كان
غلاماً جفراً^(٢).

ويقول ابن الحوزي :

قالت : وكان يشب في اليوم شباب الصبي في الشهر ، ويشب
في الشهر شباب الصبي في السنة ، قالت : فبلغ سنين وهـ غلام
جفر^(٣).

فإذا ما رأى الطفل شيئاً مرعباً فانفعل واشتد نحو أمه . وحضرت
وسمعت من غلامها الرضيع فإنما تسمع من غلام جفر له كمال التكوين
وسلامة العقل وصدق الإحساس ، ودقة التعبير عنه ولقد كان تعبيره
صادقاً ، وكان التحمل صحيحاً . وكان الطريق إليه طبعياً فاذا ما انضم
إلى هذا خوف حليلة على ولدها وتقريرها هي وزوجها ارجاعه إلى
أمه ، ثم استفسار أمه عن سبب ارجاعه وقد كانت حليلة أشد تمسكا
ببقائه ، وأخبار حليلة أمه بما حدث . . . الخ ، يفيد أن الذي روى

(١) حياة محمد ص ١١٠ .

(٢) السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٢٧ .

(٣) الوفا ج ١ ص ١٠٩ راجع كذلك شرح المواهب اللدنية ج ٩ ص ١٤٨
للزرقاني ط أولى سنة ١٣٢٥ هـ . الأزهرية المصرية .

الحادثة للتاريخ هي حليلة وأن طريق التحمل كان غاية في الدقة لأنه طريق التحمل الطبيعي :

على أن المسألة أخيراً قد انتقلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يرويه الإمام مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان ، فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب ، واستخرج منه علة سوداء فقال : هذا حظ الشيطان ، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ، ثم لأمه ، ثم أعاده في مكانه ، وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره . . . فقالوا : ان محمداً قد قتل ، فاستقبلوه وهو منتقع اللون ، قال أنس : وقد كنت أرى أثر الخيط في صدره^(١) .

فاذا ما كانت المسألة قد وصلت إلى أخبار سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد انتقلت إلى مرتبة الإلزام والقبول وإلا كان الدخول في العقيدة الطعن في مستوى العقل إذ لا يمنع من مثل هذه الحادثة في عصر أصبح شق الصدر دون إحساس أو آلام أمراً مكرراً مألوفاً . وإذن فمن رفض قبول الرواية ، أو شك فيها فقد انتحل مذهب الخالوية ، وأفسد عقله بانحراف منه هو . . . ومن قبلها فقد احترم عقله وصان دينه وما يعقلها إلا العالمون :

(١) مسلم ج ٢ ص ٢١٦ شرح الامام النووي ، راجع صحيح مسلم ج ١ ص ١٤٧
اخراج عبد الباقي .

الجانب الثالث

كراع حول الحمى

أما فيما يتعلق بالجانب الثالث ، محاولة تحقيق القصة بما يتمشى مع الزاوية الطبيعية التي ينبغي أن تتخذ أسوة في تفهم حياة الرسول صلى الله عليه وسلم وهي (بشر يوحى إلى) . ومقدار درجة الروايات من وجهة مقياس الحديث :

فإن هؤلاء الذين لا يطمئنون لهذه الحادثة لم يكلفوا أنفسهم عناء البحث عن رواية تحسن عندهم وتتفق مع الجوى الإسلامى لصديق القصة بل اقتصروا على ما عندهم من ظن عقلى لا يغنى من الحق شيئاً ، ورفضوا الأسانيد وعللوا الرفض بأنها ضعيفة .

وكان يمكن التسليم بهذا الأمر لو لم تتكرر الحادثة ولو لم يروها أحد الكتب الصحاح التي تعتبر ذخيرة الأمة الإسلامية ، للنصف الثانى من أساسيات التشريع الإسلامى وهو : السُّنَّةُ المطهرة .

أما وقد تكررت الحادثة على نحو ما عالجته في صدر هذا الحديث .

وأما وقد رواها الأئمة البخارى ومسلم وأحمد بن حنبل وابن هشام ، وابن كثير وابن الجوزى والبيهقى ، والماوردى والسيوطى

والقشيري : (١) وأبو نعيم وكلها طرق يقوى بعضها بعضا . وليس في إحدى الروايات وضع يفسد أو يشوش على الروايات الأخرى :

١ فإن القضية لا تحتمل التضعيف أو التشكيل أو الشك بقدر ما تحتمل التوثيق ، والقبول ، والاعتراف وإذا كان الذين لا يرضون قصة شق الصدر — ولا يقبلونها من جماعة المستشرقين ولقائف مجتمعاتهم من الذين لا يجيدون إدراك المناقشة في علوم الحديث ، فإنني أضع في مجاباتهم عالما متخصصا في الحديث وعلومه والتفسير وعلومه ليكون الرد على شكوك غير المتخصصين بأدلة من المتخصصين الكبار.

يقول فضيلة الدكتور محمد بن محمد أبو شهبه :

أما قول البعض ، إن هذه القصة ضعيفة السند فنقد مجمل ، وكنا نحب من الناقد أو المنكر وقد تعرض لانكار أمر يقره جمهور المسلمين وفيهم أئمة كبار لهم بعد بالنقد والتبديل والتجريح للرواة أن ينقد سند القصة نقداً تفصيلياً ؟

(١) راجع كتاب : المراج لأبي القاسم القشيري ص ٢٨ ، ٢٩ ، وقد سبق أن رمزنا للروايات الأخرى . راجع القسطلاني ج ٦ ص ٢٠٣ ط السابعة بولاق الأميرية ١٣٢٥ هـ ، راجع شرح المواهب اللدنية للزرقاني ص ٢٢٥ ج ١ — الطبعة الأولى ١٣٢٥ هـ ، المطبعة الأزهرية المصرية ، راجع فتح الباري ج ٨ ص ٢٠١ — ٢٠٥ .

أما وقد أتى به نقداً مجملاً فهو معارض بتوثيق أئمة كبار لسند هذه القصة ، وقد سمعت آنفاً ^(١) أن القصة رواها الإمام مسلم في صحيحه ، وإن كانت مجملة وأن أسانيد القصة إن لم تكن صحيحة فهي حسنة وجيدة وتصلح للاحتجاج بها ، بل قصة الشق ليلة الإسراء والمعراج مروية في الصحيحين — ^(٢) وغيرهما من كتب الحديث .

بل قال بعض العلماء المحققين أنها متواترة ، قال الحافظ ابن حجر بعد أن عرض لذكر الروايات الدالة على شق الصدر وتكراره (وجميع ماورد من شق الصدر واستخراج القلب . وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة مما يجب التسليم به دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصلاحيّة القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك ^(٣) .

وقال القرطبي في « المفهم » لا يلتفت لانكار الشق ليلة الإسراء والمعراج لأن رواته ثقات مشاهير .

وطبيعي أن من صدق به ليلة الإسراء والمعراج يلزمه التصديق به في الصغير وعند البعثة مادام الأمران ثابتان بالروايات التي يحتج بها .

(١) راجع السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٢) في البخارى باب كيف فرضت الصلاة ، كتاب التوحيد باب المعراج في كتاب الفضائل وفي مسلم باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم ج ١ ص ١٠١ ط ١ أولى حلبي .

(٣) فتح البارى ج ٨ ص ٢٠٣ ح ١٣٧٨ هـ . ١٩٥٩ م .

أما ما قيل : من أن ابن إسحاق رواها برسلة عن رجل لم يسم من الصحابة فلا ينهض الطعن إذ المعروف في قواعد « أصول الحديث » أن الصحابة عدول فلا تضر جهالة الصحابي^(١) . أ . هـ :

* ومما قاله ابن حجر رحمه الله تعالى :

رجح عياض أن شق الصدر كان وهو صغير عند مرضعته حليلة وتعقبه السهيلي بأن ذلك وقع مرتين وهو الصواب : ومحصله .

أن الشق الأول كان لاستعداده لنزع العلقمة التي قيل له عندها : « هذا حظ الشيطان منك » :

والشق الثاني كان لاستعداده للتلقى الحاصل له في تلك الليلة : وقد روى الطيالسي والحرث من حديث عائشة أن الشق وقع مرة أخرى عند مجيء جبريل له بالوحي في غار حراء والله أعلم ومناسبته ظاهرة .

وروى الشق أيضا وهو ابن عشر أو نحوها في قصة له مع عبد المطلب أخرجه أبو نعيم في الدلائل .
وروى مرة أخرى خامسة . . (٢) . هـ :

(١) راجع كتاب السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة ص ٢٠٩ ٢١٤ هـ .

(٢) راجع شرح المواهب اللدنية ج ١ ص ١٥٣ ط ١ أول ١٣٢٥ هـ .

* ومن روايات البخارى رضى الله تعالى عنه :

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ، حدثني سليمان عن شريك بن عبد الله أنه قال ، سمعت ابن مالك يقول ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاء ثلاثة نفر وهو نائم في المسجد الحرام فقال أولهم : أيهم هو ؟ فقال أوسطهم : هو خيرهم ، فقال آخرهم : خذوا خيرهم ، فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى فيها يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم ، ولم يكلموه حتى احتملوه فوضعه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبريل ، فشق جبريل ما بين نحره إلى لبتة حتى فرغ من صدره وجوفه فغسله من ماء زمزم حتى أنقى جوفه ثم أتى بطست من ذهب فيه نور محشوا إيماناً وحكمة فحشا به صدره ولغاد يده — يعنى عروق حلقه — ثم أطبقه ، ثم عرج به إلى السماء . . الحديث (١) .

* وفى تفسير روح المعاني لعمدة المدققين مفتى بغداد أبي الفضل شهاب الدين السيد محمد الآلوسى : أخرج الشيخان والترمذى والنسائى من حديث أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أنا فى الحجر — وفى رواية فى الخطيم — بين

النائم واليقظان إذ آتاني آت فشق ما بين هذه فاستخرج قلبي فغسله ثم أعيد ثم أتيت بدابة . . الحديث^(١) .

ومن روايات البخارى أيضا عن أنس بن مالك قال كان أبوذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

فرج عن سقف بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيمانا فأفرغه في صدرى ثم أطبقه ثم أخذ بيدي فخرج بي إلى السماء الدنيا^(٢) .

وإذن :

أفلا يكون — فى أقل تقدير — هؤلاء العلماء ، ابن هشام ، والآلوسى وابن كثير ، وابن الجوزى ، وأبو نعيم ، والماوردى ، والسيوطى ، والبيهقى وابن حجر والقرطبى ، والقشيرى . . . الخ . أقرب إلى التصديق من ادعاءات السير ولیم مویر ، ودر منجم ؟

أفلا يكون مسلم والبخارى أقرب إلى الصواب من هيكل باشا ؟
وهل المحدثون من كتاب التاريخ الإسلامى ذو غيرة ودراية بأحوال المصطفى صلى الله عليه وسلم أكثر وأصدق من المتقدمين ؟

(١) روح المعاني ج ١٥ ص ٤ - ٥ إدارة الطباعة .

(٢) صحيح البخارى باب كيف فرضت الصلاة . .

ولنفرض ذلك جدلاً . . . فهل سلوك المحدثين وتغذيتهم وأجواؤهم الاجتماعية تؤهلهم ليكونوا أكثر صدقاً وغيره على مصادر قصة شق الصدر عن الورعين الطاهرين المخلصين السابقين من علمائنا الأجلاء ؟

إن طريق الرواية وتعدد روايتها ، وكثرة روايتها من كبار العلماء والحو الاجتماعي الذي عاشوا فيه ليؤهلهم للثقة غير المحدودة ، ويوجب بالإلزام الخلق والعلمى أن تكون مقالاتهم هي الصدق .

ومن خالفهم فقد تجرأ على حمى من حمى الدين يوشك أن يواقعه .

ثالثاً : اليتم والشخصية

تعتبر التنشئة الاجتماعية قديماً وحديثاً هي المقوم الأساسي لشخصية الفرد والجماعة .

إنها في أبسط تصوراتها :

نقل خصائص البيئة إلى الجيل القادم ليحمل عن آباءه مقومات الأسرة ضماناً لاستمرارها على موارث الآباء .

وكذلك شأن الدول :

والتنشئة الاجتماعية في العصر الحديث أخذت نصيباً كبيراً من جهود الحكومات ، خاصة تلك الدول ذات المذهب المعين ، ولقد تفنن المسؤولون في تطوير وسائل التنشئة الاجتماعية من المدرسة ، والجامعة ، ودور الثقافة ، والمتاحف ، والتلفزيون والإذاعة ، والمسارح ، والمعارض ، وصلات السينما ، والندوة والتنظيم والنشرة .

وبات العلماء الاجتماعيون في كل دولة حديثة يبحثون مشاكل التنشئة الاجتماعية وتطوير وسائلها . والتخطيط إليها . وانتخاب وتدريب القائمين على تنفيذها وذلك بالمحافظة على سلامة تنفيذ التنشئة الاجتماعية حتى لا تتخالف أهدافها المرسومة .

وذلك كله من أجل حصر عقول الحيل القادم في سور ثقافى معين
يكون دافعاً للساوك المرجو تحقيقه مستقبلاً : ولقد أجهد هذا النشاط
المستولين عن التنشئة الاجتماعية في عدة مجالات أخصها :

جمال البحث في تطوير آليات التنشئة الاجتماعية :

ومجال متابعة تنفيذ الخطة :

ومراقبة نتائجها :

وكل ذلك من أجل تخريج جيل له فقه خاص لساوك خاص :

فهل كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا الحظ ليكون
رائداً لبناء فقه اجتماعى جديد لأمة العرب ؟ بل العالم كله ؟

أكانت المعايير والثقافة في الحياة العربية بل في العالم كله يومها لها
من الصلاحية والتوافق بحيث تنتج للعالم رائداً يشرع ويضمن للحياتين :
الدنيا والآخرة عيشاً رفيعاً ؟ بدون تخرج ولا حاجة إلى دليل .

إن الجواب : لا

فإذا أضيف إلى هذا أن علم النفس وهو مفخرة الباحثين في هذا
المجال يقرر :

أن الذكاء رغم أنه قدرة فطرية فإن عوامل البيئة تلعب دوراً هاماً
في إثارة هذه القدرة إيجاباً وسلباً ومن هذه العوامل :

١ - الحالة الصحية ، والاقتصادية ، والثقافية للأسرة :

٢ - الرفاق وأثرهم :

٣ - التعليم المدرسى :

وقد يحدث فى بعض الحالات : أن يولد الطفل مزودا بقسط كبير من الذكاء إلا أن ظروفه البيئية تحول بينه وبين الذهاب إلى المدرسة ليتعلم العلوم ويكتسب الخبرات ومن ثم : لم يتيح لهذه القوة الفطرية الظهور بالشكل المفروض أن تظهر به لو اختلفت هذه الظروف ^(١) .
ويقول علماء التربية :

إن الطفل الذى ينشأ فى أسرة مفككة ، دب الشقاق بين أطرافها يضطرب اتزانة الانفعالى .

والطفل الذى يعيش فى ظلال أسرة فقيرة ليست لديها وسائل التعليم والثقافة يفقد فرصاً كثيرة من المعرفة اللازمة لحياته ^(٢) .
ويقولون :

إن من عوامل التربية المصاحبة : حال الوالدين :

فإذا لم يكونا على جانب من الثقافة فقد الطفل فرصاً كبيرة لتثقيف بله الأثر السبىء الذى قد ينعكس عليه من والديه ، نتيجة عدم معرفتهما لطبيعة مراحل نموه ^(٣) .

(١) سيكولوجية الطفولة والمراهقة للدكتور مصطفى فهمى ١٧٥ - ١٨٠ .

(٢) أساسيات التربية ص ٢٢ - ٤٤ دكتور إبراهيم شهاب .

(٣) أساسيات التربية ص ٢٢ - ٢٤ .

وقالوا أيضاً :

إن خروج المرأة للعمل : أدى إلى انتقال جزء من الوظيفة التربوية للأسرة إلى مدارس الحضانة أو إلى الخدم ، ولما كانت مدارس الحضانة قليلة الشيوع فالنتيجة الحتمية أن تترك طفلها للخدام ، الأمر الذى له أسوأ الأثر على النمو النفسى للطفل .

فالأم أكثر حساسية لمطلب طفلها ، وأكثر استجابة لهذا المطلب وأكثر سرعة فى الاستجابة إليه .

بل إن الجو المشبع بالحنان الذى ينشره وجود الأم حول طفلها يشعره بالأمن والسعادة مما يساعد على نمو الطفل نمواً متكاملًا سليمًا :
أما ترك الطفل تحت إشراف الخدم فإن له أثرًا سيئًا عليه^(١) :

ثم يستتبعون :

ومن هنا كان لزاما على الأم أن تشرف إشرافاً دقيقاً على تربية طفلها ، ولهذا نجد أن تثقيف الأم من الضرورة بمكان^(٢) .

هذه هى القواعد النفسية والتربوية التى قالها العلماء المتخصصون فى هذين الفنين كمقاييس أو معايير لحياة الإنسان العادى .

إنه يحتاج فى تكوينه النفسى والتعليمى إلى شروط عدة لكى يكون إنساناً مثقفاً ، لا أن يكون زعيماً أو مصلحاً .

(١) ، (٢) أساسيات التربية ص ٢٥ - ٢٦ دكتور ابراهيم شهاب .

فإذا قسنا حياة الرسول صلى الله عليه وسلم بهذه الموازين فما تكون هذه الموازين بالنسبة إليه ؟

لن يكون يتمه سبباً في اضطراب نمو ثقافى أو وجدانى له ، ولن يكون الفقر معطلا لما أودع فيه من الذكاء الفذ :

لانه فوق كل موازين علم النفس والتربية . فقد كان يتما وفقيرا ، ولكنه كان بشهادة التاريخ الواقعى الطويل كان أعظم رجل فى الوجود كله .

ما كان فى مجتمعه العربى ذا ثروة تحييه عيشاً رغيداً وكان محمد عليه الصلاة والسلام أعلام ذكاء ، وأرهفهم حساً ، وأصدقهم وجدانا ، وأعفهم خاطرا ، وأكيسهم حليماً ، وأعظمهم عقلاً :

وكان هو الصادق الأمين حسبنا نخلع عليه المجتمع له هذا الولاء وتلك الثقة .

ولإذن :

فما قيمة كل النظريات النفسية والتربوية فى جانبها البشرى إذا دنت من روضة النبوة التى أحيطت بالعلم اللدنى : (فإنك بأعيننا) ؟

لقد نشأ وهو صغير فى يتم . بعيداً عن أمه ، وبعيداً عن أبيه بعداً لا يمكن له معه فى الحياة لقاء . وغاية ما يمكن أن يقدمه السلوك الاجتماعى فى أى عصر مهما كان المجتمع راقياً وحنوناً لا يعدو أن يكون

محافظا على جسده ليكفل لنفسه في المستقبل لقمة عيش تبقى بها المجتمع ما قد يظن فيه من انحراف لو شب عاطلا محروماً : . : ١١

أما أن يعد اليتيم أو يؤهل عن طريق المجتمع ليكون في المستقبل رائد أمة ، أو مصلح جيل ، فذلك ما تبخل به ظروف المجتمع وتشجع به كل النفوس فيه ، فإن الرياسة والشرف حوافز تنافس تورث بين الناس أضغاناً ، فإذا ما ذكر يتم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم توارث علوم النفس والتربية والاجتماع .

تتوارى كل القواعد البشرية ، وتتلاشى كل التخصصات الإنسانية البشرية وتتهار كل النظريات الفكرية . فإنها عرجاء في ساحة المدخل الذي يوصل إلى روضة النبي العظيم محمد بن عبد الله فقد أدبه ربه فأحسن تأديبه :

لقد كان يتمه لازماً : فلم يكن رجل واحد من الناس يهيش لإصلاح تنشئة خاصة :

لم يكن رجل المستقبل لحماية تنشئة اجتماعية عربية : أو فارسية أو شرقية أو غربية أو بشرية على الإطلاق : جغرافية أو جنسية أو قومية أو وطنية .

لقد كان رجل المستقبل للعالم كله لتوصيل تنشئة عالمية ربانية بديلة تنشئة البشر ، وهي ذات أصول من عند الله رب الناس ملأ الناس ليخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم :

وإذن فمن يكون له أستاذ ؟

أمه ؟

أبوه ؟

لا . : لن يكونا :

ومن هنا كان اليتيم له تهيئة وإعدادا من أجل انه سيكون للعالمين رسولا .

وتنتقل كفالة محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام إلى جده عبد المطلب وهو شيخ وقور مجرب حكيم . فأعز محمدًا لأنه ولد عبد الله الذي ارتحل عنه وفي شرخ صباه : حلوا ، فتيا ، جلعا .
لقد ارتفع الجسد العظيم بحفيده العظيم فوق حدود الفقه الاجتماعي الذي تموج به التقاليد في المجتمع العربي آنذاك .
فكان يجلسه على فراشه الخاص به الذي كان يعد له عند الكعبة المشرفة .

وكانت التقاليد لا تسمح بهذا : : ولذا كان بعض أعمامه يحاول أن يمنعه من الجلوس فيقول الجدة الحكيم عبد المطلب « دعوا أبنى ، إن له لشأنا » ثم يجلسه على الفراش ، ويمسح ظهره بيده ويسره ما يراه يصنع (١) .

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٦٨ الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ١٢٠
١٣٠ راجع السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٤٠ راجع الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٠١ .

لأنه يسره ما يراه يصنع ، ولا يقترح عليه سلوكاً : ولا يلقيه شيئاً من ثقافة القوم ، لم تكن كفالة هذا الجسد العظيم وهو بحفيده ودود رءوف إلا أنه :

١ — يجلسه على فراشه الخاص به :

فيخالف بهذا التصرف التقاليد الاجتماعية . فكأن عمله هذا إرهاباً بأن حفيده سيبعث لقلب نظام التقاليد الاجتماعية .

٢ — ويسره ما يراه من محمد عليه الصلاة والسلام فهو يتقبل أفعاله ، ولا يعرض عليه شيئاً ما من نماذج أفعال المجتمع :

لقد ارتفع عبد المطلب بحفيده وهو في طفولته المبكرة فوق أقطار الثقافة الاجتماعية وتنبأ له بأن له شأناً :

ثم ينتقل عبد المطلب إلى جوارربه وقد أوصى به عمه أبا طالب خيراً :
يقول ابن كثير :

فلما حضرت عبد المطلب الوفاة أوصى أبا طالب بحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وحياطته ^(١) :

ويقول ابن الجوزي :

قالوا : لما حضرت عبد المطلب الوفاة أوصى أبا طالب بحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وحياطته ^(٢) :

(١) السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٤٠ .

(٢) الوفا لابن الجوزي ج ١ ص ١٢٠ .

ولقد كان عبد المطلب يوصى أم أيمن :
يا بركة لا تغفلى عنه ، فإن أهل الكتاب يزعمون أن ابني نبي
هذه الأمة ^(١) .

انتقل محمد عليه الصلاة والسلام إلى عمه أبي طالب وهو له هذه
المنزلة أنه مسيح بدثار البشرية السوية التي عليها تربي الدنيا : فهو على
صلة بالحياة من حواليه لكنه غير مغامس لها كل المغامرة فيحيهاها
بعواطفه ، وهو غير جاهل بها فيغفل عنها كل الغفلة فيترفع عليها ^(٢) :

لقد كان فيها كما تكون المعادن النفيسة مع ما دونها في علة واحدة
يتم بينها الاتصال دون تنافر أو تمازج .

يقول الأستاذ محمد جاد المولى :

لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم في نشأته جارياً على المؤلف في
الصبيان من تأثر عقولهم ونفوسهم بما يرون ويسمعون ويحسون في
بيئتهم ، ولو جرى الأمر على ذلك لشارك — حاشاه — قومه في تعظيم
الأصنام وعبادتها ، ولانغمس عصمه الله في ضلالات الوثنية وأوهامها
ولكن عناية الله قد تكفلت بتربيته فنشأ على أكمل ما تتحلى به النفوس
من جميل الصفات وحميد الخصال ^(٣) .

(١) المرجع السالف والطبقات ج ١ ص ١١٨ .

(٢) راجع هذا المعنى ص ٧٧ وما بعدها الظاهرة القرآنية مالك بن نبي .

(٣) محمد المثل الكامل ص ١٢ راجع الوفاج ج ١ ص ١٣٩ .

ولقد قال لبيحيرا : لا تسألني باللات والعزى ، فوالله ما أبغضت شيئا قط بغضهما ^(١) .

يقول ابن الجوزى :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمن الصبا يبغض الأصنام ولا يلتفت إليها ، وكان أهله يسألونه أن يخرج معهم إلى ناحيتها فلا يفعل ولا يقرب منها ويعيبها ^(٢) .

ويروى الإمام السيوطي :

أخرج ابن سعد وأبو نعيم وابن عساكر من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : حدثني أم أيمن قالت : كان بوانه صنما يحضره قريش يوما في السنة وكان أبو طالب يحضره مع قومه ، وكان يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحضر ذلك العيد مع قومه فيأبى ، حتى رأيت أبا طالب غضب عليه ورأيت عماته غضبن عليه يومئذ أشد الغضب ، وجعلن يقلن : إنا نخاف عليك مما تصنع من اجتناب آلهتنا . وجعلن يقلن : يا محمد ما تريد أن تحضر لقومك عيداً ولا تسكر لهم جمعاً ؟ فلم يزالوا به حتى ذهب . فغاب عنهم ما شاء الله ، ثم رجع إلينا مرعوباً فزعاً : فقلن عماته

(١) السيرة لابن هشام ص ١٨٢ .

(٢) الوفا ج ١ ص ١٣٨ .

ما دهاك ؟ قال : إني أخشى أن يكون بي لمم ؟ فقلن : ما كان الله ليبتليك بالشيطان وفيك من خصال الخير ما فيك ؟ فما الذي رأيت ؟ قال : إني كلما دنوت من صنم منها تمثل لي رجل أبيض طويل يصيح بي :

وراءك يا محمد لا تمسه ، قالت : فما عاد إلى عيد لهم حتى نبي^(١) ؟ قال ابن كثير :

وشب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي طالب يكاؤه الله ويحفظه ويحوطه من أمور الجاهلية ومعائبها لما يريد من كرامته ، حتى بلغ أن كان رجلاً أفضل قومه مروءة ، وأحسنهم خلقاً ، وأكرمهم مخالطة ، وأحسنهم جواراً وأعظمهم حلاً وأمانة وأصدقهم حديثاً وأبعدهم من الفحش والأذى : حتى سماه قومه الأمين ، لما جمع الله فيه من الأمور الصالحة فكان أبو طالب يحفظه ويحوطه وينصره ويعضده حتى مات^(٢) .

هكذا هيا الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم ، وكفى في ذلك قوله تعالى :

(ألم يجدك يتيماً فآوى ، ووجدك ضالاً فهدى ، ووجدك عائلاً فأغنى) ٦ - ٨ الضحى .

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٢١ ، ٢٢٢ .

(٢) السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٤٩ .

وفي هذا يقول قاضي القضاة عبد الجبار الحمداني :
 « فتأمل ما في هذا ، فإنه صلى الله عليه وسلم ما عرف العز بالأبوين
 كما يعرف من ربه أبواه فإن أباه مات وهو حمل ، وماتت أمه وهو
 رضيع فتأواه الله أكرم إيواء ، فلما كمل أتاه النبوة : وكان امر
 الله مفعولا (١) :

(١) تثبت دلائل النبوة لقاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد الحمداني ٤١٥ هـ ،
 تحقيق د : عبد الكريم عثمان ج ١ ص ٨٥ ط دار العربية ببيروت ، راجع شرح عل
 القاري للشفاء ص ٢١٠ - ٢١١ ج ١ ط الأزهرية ١٣٢٥ هـ .

رابعا : رعى القلم . . . والتدريب السياسى

علم إدارة الأعمال ووظائفها وتدريب القيادة ومستوياتها أخذ في العصر الحديث لونا خاصا من الأهمية والانتباه الكبير ، والتفنن « والحذقة » في التدريب من حيث : النظرية والتطبيق وذلك نتيجة الصعوبات التى تواجه الحكومات فى إدارة الأعمال ، ونتيجة كذلك لظروف التخلف الوجدانى عن الصفاء النفسى فى إدراك وحدة الجماعة وأهمية عيشها فى مستوى يصل فيه الحق إلى صاحبه دون معاناة أو وساطة : ونتيجة كذلك للتخلف السياسى فى فهم مدلول السلطة : تلك الخلة التى منى بها الوسط السياسى للدول النامية :

ولقد كان من نتائج ذلك كله أن صار كل ميدان يخدم المجتمع أو يلتجئ به المجتمع أو فيه حاجة إلى تخطيط أو رسم سياسة وتدريب . الخ . كان ذلك كله من أجل أن يسوس الإنسان أخاه الإنسان . وهى فى الواقع قضية غاية فى الصعوبة وغاية فى الدقة ، إذ البشرية تسوس البشرية ، والنفوس الإنسانية تسوسها النفوس الإنسانية والمشاعر تسوس المشاعر ، والحال أن الكل فى حق الحياة سواء : فلماذا هذه تسوس وتلك تسام ؟ .

ولذا فقد كانت عملية الإدارة من أهم الوظائف وأصعبها ، ومارالت حتى عصرنا هذا تعاني أزمة في جميع نواحيها مع كمال الإدراك بما تعانيه . إن في مجال التقنين وإن في مجال التطبيق :

وعلة ذلك أن ميدان الإدارة يفتقد عنصر الحساسية الاجتماعية كعاطفة خلاقية تدفع إلى الشعور بحتمية توصيل الحقوق إلى أهلها ، أو كعاطفة خلقية تكثر في النفس الرغبة في حب الخير وإيصاله إلى الناس ومن أوليات هذه العاطفة .

الصبر والرضا واحترام ظروف الغير وتلك العناصر مجالها في الفرصة التي يمنحها الجو الاجتماعي بما فيه من خليقة شريفة وعمل يربى هذه العاطفة وذلك القدر هو في شأن البشرية العادية :

أما البشرية السوية بما هيء لها من الجبل والهيولى النورانية فأجها مع براءتها من الاحتياج إلى مثل هذا الجو فقد بزت في سبق غير مدرك جميع أجيال الفن الإداري :

لقد كانت الصحراء أجرد بيئة ، وخير وسيلة للتمرس القيادي الذي يورث الصبر ، والرضا واحترام ظروف الغير .

في الحياة العادية يضيق الإنسان ذرعاً بفصل في مدرسة أو بمتابعة قسم في مصنع ، وقد ينوء المشرف الاجتماعي بأثقال الشكاوى ولا يجد لها حلاً ، وقد يعجز السياسي الداهية : . وكثيراً ما تكون الأهواء مطايا الفشل تحت ستار الخلق والتخصص .

فكيف إذا ما أدار العاقل الحيوان وساس البهيمة في صحراء شاسعة حدودها آفاقها البعيدة وأبوابها منافذها المترامية الأطراف ، تشرّد هذه وتجري تلك ، وتتخلف واحدة ، وتسبق أخرى : يتصارعان ، أو يتناطحان ، أو يهرولان ، ليس للنصح قيمة :

ولا للتهور عليم مغزى :

فكيف تكون صفة الصبر التي يتمرّس بها راعي الغنم ؟ وكيف يكون رضاه بعمله : وكيف يكون احترامه لظروف الغير ؟

وفي العادة البشرية قد يضيق الرجل بطفله إن أكثر من البكاء وأزعج ليله :

فكيف بالراعي مع غنمه يجمعها من تشردها ، ويحميها في تحركها ذهاباً وإياباً : في الغدوة والروحة ، عند الشروق ، ومع الغروب : ويدلها على الطريق ويختار لها الكلاّ ويحاول أن يقبها شر العوادي : لا يمنعه من خدمتها شرودها أو مروقها أو عصيانها .

بلى إنه ليدرك أن الغضب عليها سوء في الرعاية ، والضرر بها ليس من كرم الإدارة .

إنه لها أنيس ، وعليها أمين ، فهو بها رفيق ولها رائد : . هنا تظهر للحق في كل جانب من الحياة حكمة المدرّس النبوى برعى الغنم :

لقد رعى كل نبي الغنم ، روى الصحابي الجليل أبو هريرة رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

مابعث الله نبيًا إلا رعى الغنم ؟

قال له أصحابه : وأنت يا رسول الله؟

قال : وأنا ، رعيها لأهل مكة بالقراريط ^(١) :

يقول ابن الجوزي :

عن أبي هريرة : عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

مابعث الله نبيًا إلا رعى الغنم ، قال أصحابه : وأنت؟ قال : نعم ، كنت أرهاها على قراريط لأهل مكة .

انفرد بإخراجه البخاري ^(٢) .

يقول صاحب الروض الأنف :

وإنما جعل الله هذا في الأنبياء مقدمة لهم ليكونوا رعاة الخلق ولتكون أممهم رعاياهم ^(٣) .

(١) القراريط : أجزاء من الدراهم أو الدنانير ، وقيل : هى اسم لموضع ، راجع دلائل النبوة لأبي نعيم ج ١ ص ٥٥ ، السيرة الحلبية ج ١ ص ١٥٠ فتح الباري البخارى ج ٥ ص ٣٤٧ الوفا ج ١ ص ١٤٢ هامش .

(٢) الوفا ج ٦ ص ١٤٢ ، البخارى باب رعى الغنم على قراريط ، ابن كثير ج ١ ص ٢٦٥ .

(٣) الروض الأنف ج ١ ص ١١٢ راجع الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٢٥ وما بعدها .

قال ابن عقيل : لما كان الراعى يحتاج إلى سعة خلق وانشراح صدر للمدابة وكان الأنبياء معددين لاصلاح الأمم حسن هذا في حقهم :^(١)

لقد كان رعى الغنم مجال تدريب وإعداد للأنبياء على الإدارة وحسن رعاية الأحوال ، وأنه تفرس في أجود مجالات التدريب وأصدقها صقلا لتربية عاطفة حب الخير من غير انحراف بالعاطفة الخاصة وأنه كذلك لأجود مجال لاكتساب خبرات أساسية في القيادة : الصبر ، والرضا ، واحترام ظروف الغير :

ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم بتوجيه الله له راعياً للغنم :
 ففي البخارى حديث عن أحمد بن محمد المكي عن عمرو بن يحيى عن جده عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 مابعث الله نبياً إلا رعى الغنم ، فقال له أصحابه ، وأنت ؟ ، فقال :
 نعم كنت أرهاها على قراريط لأهل مكة^(٢)
 لقد كان رعى الغنم في مرحلتين من حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 الأولى : وهو صغير في بني سعد :

(١) الوفا ج ١ ص ١٤٢ .

(٢) البخارى ج ٥ ص ٣٤٨ راجع الروض الأنف ج ١ ص ١١٢ ، دلائل

النبوۃ للبيهقى ج ١ ص ٣٣٦ .

الثانية : وهو شاب في مكة .

والأخيرة هي التي يشير إليها حديث البخارى .

لقد كان رعى الغنم — كما شاءه الله تعالى — واحداً من ألوان
الهيئة التي أعد الله بها نبيه من أجل أن سيكون للعالمين رسولا تشمل
عاطفته الرحيمة : الحيوان^(١) والإنسان ، وكل ذى نفس رطبة ؛
وذلك واحداً من مدلولات صفته العالمية .

(وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) ١٠٧ — الأنبياء .

السوية والعصمة

في ظلال تلك النفحات الرفيعة التي أعد الله بها حبيبه محمدا صلى
الله عليه وسلم يتحدد مفهوم « البشرية السوية » التي تميز بها النبي عليه
الصلاة والسلام :

فقد رأينا أن اليتيم لم يكن له مضياعا على عكس مستوى البشرية
العادية في هذه الحالة :

وما كان رعى الغنم له مهنة بل كان تمرسا وتدريباً على عالمية نشأة
ربانية المصدر سيلغى بها محمد الأمين صلى الله عليه وسلم جميع مفاهيم

(١) في الحديث : دخلت امرأة النار في هرة حبستها لا هي أطعمتها ولا تركتها
تأكل من خشاش الأرض ، الفتح الكبير للسيوطي ج ١ ص ١١٠ .

التنشآت الاجتماعية القومية والوطنية والجنسية : : الخ ، ليكون
الإنسان في هذه الدنيا عبداً لله وحده :

في تلك الظلال من التهيئة الربانية تتضح للباحثين مدلولات :
السوية التي خص الله بها نبيه محمداً عليه الصلاة والسلام ، إنها « بشرية
النبي » التي خلقه الله عليها وأعدّه بتعليم من لدنه ليكون للعالمين نذيراً
إنها بشرية مجردة عن القابلية لأي فعل غير مرضى عنه من الله تبارك
وتعالى^(١) :

إنها بشرية مهياة لكل كمال ، وليست محتوية على أدنى عنصر يمكنه
أن يستقبل أدنى نوع يتجافى مع الكمال الذي هيئت له البشرية السوية •

يؤازر هذا المعنى ما جاء في البخاري وابن هشام :

« لما بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وعباس ينقلان
الحجارة فقال عباس للنبي صلى الله عليه وسلم ، اجعل لأزارك على

(١) راجع حاشية الشيخ عبد الله الشرفاوي على شرح الهدى ص ١١١ ط ٤

رقبتك يقيك من الحجارة، فخر إلى الأرض ، وطمحت^(١) عيناه إلى السماء ثم أفاق فقال :

إزارى ، إزارى : . فشد عليه إزاره .^(٢)

السلوك العادى فى مثل هذه الحالة هو كشف العورة . . . ولاملامة فيها ولا مؤاخذه عليه فذلك هو ما سلكه حاملو الأحجار ، ومعهم العباس . إنه سلوك متفق مع طبيعة البشرية العادية .

أما محمد صلى الله عليه وسلم فإن بشريته من طراز خاص لأنها البشرية المعصومة بشرية النبي . . . وهى بهذا لا يجوز أن تتناول سلوكا عاديا مثلما يفعله أصحاب البشرية العادية .

يقول السهيلي :

إنه لما سقط ضمنه العباس إلى نفسه وسأله عن شأنه ، فأخبره أنه نودى من السماء : أن اشدد عليك إزارك يا محمد .

يقول ابن هشام راوياً مثل هذه الحالة :

لقد رأيتنى فى غلمان قريش ننقل الحجارة لبعض مايلعب به

(١) ، (٢) راجع البخارى باب كراهية التعرى فى الصلاة ، فتح البارى لابن حجر ج ٢ ص ٢٠ ، راجع السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ١٨٣ تحقيق شبلى ، والسقا ، والأبيارى ، راجع السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٥٠ ، ٢٥١ ، راجع فتح البارى ج ٨ ص ١٤٦ باب بنيان الكعبة ، الخليفة ج ١ ص ١٤٥ . المواهب ج ١ ص ٢٠٥ .

الغلمان ، كلنا قد تعرى وأخذ ازاره فجعل على رقبتة يحمل عليه
الحجارة ، فاني لأقبل معهم كذلك واذبر إذ لكني لاكم مأراها
لكمة وجيعة ، ثم قال :

شد عليك ازارك قال :

فأخذته وشدته علي^(١) :

وفي رواية ابن سعد أول شيء رأى النبي صلى الله عليه وسلم من
النبوة أن قيل له استتر وهو غلام^(٢) .

إن اليتيم ، ورعى الغنم وستر العورة . . . كلها أنماط من التربية
الالهية التي اختص الله بها سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام .

يقول ابن هشام :

فشب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله تعالى يكاؤه ويحفظه
ويحوطه من أقدار الجاهلية ، لما يريد به من كرامته ورسالته ، حتى
بلغ أن كان رجلا أفضل قومه مرة ، وأحسنهم خلقا وأكرمهم حسبا
وأحسنهم جوارا ، وأعظمهم حلما ، وأصدقهم حديثا ، وأعظمهم

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٨٣ دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٣١٤ -
اعلام النبوة ص ١٣٥ ، السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٥٢ - ٢٥٣ الحلبية ج ١
ص ١٤٥ .

(٢) الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٥٧ ط بيروت .

أمانة : : حتى ما اسمه في قومه الا الأمين لما جمع الله فيه من الأمور الصالحة (١) :

والامام الماوردي يروى في كتابه أعلام النبوة :

روى على بن أبي طالب رضى الله عنه انه قال : سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول : ما هممت بشئ مما كان في الجاهلية يعملون به غير مرتين كل ذلك يحول الله تعالى بيني وبين ما أريد فاني قلت ليلة لغلام من قريش كان يرعى معي بأعلى مكة ، لو أبصرت إلى غنمي حتى أدخل مكة فأسمر بها مايسمرالشباب ؟ فقال : أدخل .

فخرجت أريد ذلك . حتى إذا جئت أول دار من دور مكة سمعت عزفا بالدفوف والمزامير فقلت : ما هذا ؟ قالوا : فلان بن فلان تزوج فلانة ابنة فلان فجلست أنظر اليهم فضرب الله على أذني فسمت ، فما أيقظني إلا مس الشمس ، قال فوجدت صاحبي ، فقال ما فعلت ؟ فقلت : ما صنعت شيئاً وأخبرته الخبر : قال : ثم قلت له ليلة أخرى مثل ذلك ، فقال : افعل ، فخرجت فسمعت حين جئت مكة مثل ما سمعت ودخلت مكة تلك الليلة ، فجلست أنظر فضرب الله على أذني فوالله ما أيقظني إلا مس الشمس .

فرجعت إلى صاحبي فأخبرته الخبر .

(١) ابن هشام ج ١ ص ١٨٣ ، السيرة الخلبية ج ١ ص ١١٧ ، السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٥٠ .

ثم ما هممت بعدهما بسوء حتى أكرمني الله برسالته :
يلقى الإمام الماوردي على هذه الرواية فيقول :

« فهذه أحوال عصمته قبل الرسالة ، وصده عن دنس الجهالة ،
فاقتضى أن يكون بعد الرسالة أعظم ^(١) :

إن البشرية السوية هي (بشرية يوحى إلى) إنها عصمة الله لنبيه
بما جبله ورباه عليه من رفيع الآداب ، وجليل الأخلاق إنها إحاطة
الله تعالى نبيه بكامل الرعاية وسلامة الفطرة منذ تعلق الاختيار الإلهي
باصطفائه في الأزل إلى أن يشاء الله له بتأدية الرسالة .

إنها بشرية في إطار ، فلذلك بأعيننا .

قال في شرح الشفاء :

قال أنس رضي الله عنه فيما رواه الشيخان : كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم « أحسن الناس خلقاً » فيما ذكره المحققون مجبولاً أى
مخلوقاً ومطبوعاً عليها من أصل خلقته أى من ابتداء نشأته الروحية « أول
فطرته » أى مخلوقاً مطبوعاً على كرام الأخلاق في أصل خلقته وأول
فطرته التي فطره الله عليها أى من غير تكاف ولا تعلم ، لم تحصل باكتساب
ولا رياضة إلا بجود إلهي وخصوصية ربانية ^(٢) . هـ .

(١) اعلام النبوة ص ١٣٥ . مطبعة شركة التمدن الصناعية الجلدية ج ١ ص ١٤٥ ، ١٤٦ .

(٢) راجع شرح الشفاء تسمي الرياض ج ١ ص ٨٢ يلاحظ أن هذه الصفحة

مرقمة خطأ برقم ٤١٠ وقد ابتدأ الترقيم خطأ من ص ٤٨٠ .

ويقول في موضع آخر :

وهذه — أى الخصال الممدوحة — كانت حاله — وفي نسخة خلقه صلى الله عليه وسلم — أيضا — قبل أن يبعث — لما خلقت هذه السمائل وطبعت هذه الفضائل فى أصل فطرته ومادة خلقته قبل بعثته بل قبل حصول ولادته كما ورد « كنت نبيا وأدم بين الروح والجسد »^(١) .

وهنا ندرك مرة أخرى معنى « بشر » فى قوله تعالى :

(قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى) .

إنه بشر سيكون نبيا له خبرة بحدود النفس البشرية ولديه إدراك كامل بأقطارها ، وعنده معرفة واضحة بكل مطالبها . ولكنه ليس من مستواها ، كما أنه ليس ملكا .

فإذا ما شرع كان أعلم مشرع .

وإذا ما حكم كان أعقل حاكم .

وإذا ما قضى كان الأحوط علما بفقهاء الأمور وعواقبها :

وإذا ما استشير أو أشار فنعمت المشورة وعظمت الشورى عن حرية وإحاطة وكشف .

(١) ص ٣٧ ج ٢ المرجع السالف شرح على القارى على الشفاء ج ٤ ص ٤٧ .

ليس ملكا بعيداً عن البشرية فيحمل الناس على طبعه وخصائصه
والملائكية نور لا شهوة فيه ؟

وليس بشري عادي يغامس الحياة كما يغامسها الناس فتتحكم فيه
الشهوة وتتغلب عليه العصبية ، وتجبره مواريث المجتمع على نوع خاص
من السلوك .

لأنه ليس ملكا ، وليس من البشر العام ولكنه بشر يوحى إليه .
سوى معصوم .

(وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك) .
٨٦ — القصص ؟

إنها بشريته هو ، فهي له خاصة .

وهو نبي الله بها ؟

فلو لم يكن هو ما كانت ؟

ولو كانت هي ما تكون إلا له :

قال العارف بالله أبو الحسن الشاذلي : فان قلت بشر قلت : نعم
لا كالبشر كما تقول : الياقوت حجر لا كالحجر . (١)

وكفى انه وحده الذي قيل له :

وإنك لعلی خلق عظیم . . .

(١) أبو الحسن الشاذلي ص ١٢٧ ط أعلام العرب .

خامسا : الوجدان الاجتماعى

١ - العمل والعمال :

كثير من التخطيط الذى ترسمه اللجنة المكلفة خاف مكتبها الفاجر . . . ما يصيبه الفشل . . . ويعاد من جديد فيصيبه العطب والفشل .

وكم من اخصائى اجتماعى مؤهل فى المبادئ العالية لفن الخدمة الاجتماعية يتدرب فى حقول العمل الاجتماعى : ثم اصابه الركود والتدخل عندما برز إلى العمل .

ذلك : لأن التخطيط للعمل ليست طبيعته مقعدا خاف مكتب فخم ولا تصنع فكر مثالى . خاصة فى مجال يتصل بتحريك المجتمع ، وإنما طبيعته مزاولة مرغوب فيها تولد حساسية ووجدانا يجد لذة فى التعرف على قضايا المجتمع وفى السعى الحثيث لإيجاد حلول لها . حلولا تتفق مع القيم الأصلية فى المجتمع وتنفذ بالإقناع والحجة والمشورة ، والرضا لا بالعنف والثورة والجبروت .

فالحركة العمالية — فى العصر الحديث — قامت على أشلاء الأبرياء ، وسحل الضحايا ، وإسالة بحور من الدماء لأن قيمة الفكر فيها لم تصل إلى حالة الوجدان الاجتماعى الذى ينبغى أن يتحلى به المصلح ، وذلك

لأنها حركة عدائية لقيم الانسان فهان عليها ، ففعلت به أحقر ألوان التعذيب لأنها رضيت لنفسها احقر الشعارات والأسماء لعجزها عن ادراك المثل والقيم الرفيعة ^(١) .

انها حالة عصبية تضاف في قسوتها الانسانية إلى فشل المخططين والاختصاصيين الاجتماعيين الذين وصلوا في العمل الاجتماعى إلى الحد المهين الوظيفى ولم يبلغوا بعد التأهيل والتدريب إلى مستوى الحساسية الاجتماعية التى تذوقهم حلاوة خدمة العمل من أجل العدالة الاجتماعية للمحتاجين .

تلك حالة العصر الحديث فى :

١ - التخطيط :

٢ - والقيادة الاجتماعية .

٣ - والحركة العمالية الخارجية بسلوكها على قيم الانسانية .

هذه الحالات كانت وليدة فكر البشر العادى الذى لا يملك من المعرفة أكثر من معلومات كلية . . . أو اصطناع نظرية عندية يزينا له الشيطان :

(١) فى العصرى كلمة (Connor Pape) تساوى الحقيق وهى نصف الاسم الذى يطلق على حركة التقدم العالمية ص ١٤٨ .

وفى القاموس الأندونيسى الانجليزى كلمة (Morba) تساوى الحقيق ص ٢٣٩ وهى كذلك اسم الحزب الشيوعى المجد حاليا فى اندونيسيا .

وذلك ليس مؤهلا للقيادة والاصلاح ولا مورثا لصفة الزعامة
للاصلاح الاجتماعى تلك التى تتوقف أول ما تتوقف على حجم
الادراك الوجدانى المستعد لهذا أقصى الجهد لخدمة الناس .

انما الأهلية أساسها ممارسة بالفعل ، وشهرة فى العمل ، وصدق فى
تأدية الأمانة حتى يجتمع له عند الناس صفة أنه الأمين الرفيق الصدوق .
ومجال الممارسة التى تؤدى إلى هذا : صلة العامل بصاحب العمل .

يستثمر فيها العامل قدراته ، ويتعرف على حقوقه الواجبة له على
صاحب المال ، ويقدم ماعليه من حقوق لصاحب العمل ، فيحصل
لديه معرفة بحال الطرفين :

١ — حقوق العامل الواجبة له نظير انتاجه .

٢ — حقوق صاحب العمل الواجبة له ، ليؤدى رأس ماله وظيفته
فى المجتمع .

وتثبت فى هذه الممارسة :

١ — حسن ادارته للمال مع كمال الصدق والأمانة .

٢ — حسن معرفته بحال العامل وصاحب العمل :

فاذا ماشرع أو تصدى للاصلاح كانت التجربة شاهدا ، والثقة
موكدة ، والاصلاح مأمولا :

وهذا هو ماهياً الله به حبيبته محمدا صلى الله عليه وسلم فقد ملأت
سيرة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حياة العرب عطر شديدا بخلقه
الرفيع وأمانته العفيفة وصدقه اليتيم ، وحسن معاشرته ، وجود فكره
وشرف إنسانيته ونبيل مقصده ، ورجاحة عقله ونورانية فؤاده ،
وكانت خديجة رضى الله عنها صاحبة مال وتجارة وهى سيدة ذات
شرف ، وحسن نسب وذات بال ، وحسب يجعلها المجتمع العربى
أجمع ، ويقدرها الناس فى مكة كافة .

من خلال العبير المتطايير وصلت اليها نفحة من شذا العبق ، فتمنت
أن توليه إدارة تجارتها فعرضت عليه ذلك . . يقول ابن هشام :

فلما بلغها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بلغها من صادق
حديثه وعظم أمانته ، وكرم اخلاقه بعثت اليه فعرضت عليه أن
يخرج فى مال لها إلى الشام تاجرا ، وتعطيه أفضل ما كانت تعطى
غيره من التجار مع غلام لها يقال له ميسرة ، فقبله رسول الله صلى
الله عليه وسلم منها وخرج فى مالها ذلك (١) .

وعلى الرحل الميمون سافر محمد الأمين يعمل فى تجارة خديجة
صاحبة رأس المال بوجدانه الاجتماعى الرفيع ، وهو وفى لفن التجارة
بالحق والعدل لا بالغش والخداع من أجل الربح المزيف .

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٨٨ الخلبية ج ١ ص ١٥٧ ، ١٥٨ .

وهو كذلك حريص على تنمية المال بالحق والعدل لا بالظلم والغبن من أجل الزيادة في الأجر :

وهو كذلك رعوف رفيق بمعاونة « ميسرة » بالحق والعدل لا بالسيطرة والجاه لأنه حر وذاك رقيق .

وفي خلال الحل والترحال ، والسفر والاياب ، والبيع والشراء ، شاهد ميسرة من صاحبه جديدا في المشاعر وجديدا في المعاملات . . وجديدا في العلاقات وجديدا في الأخلاق لم يألفه من قبل مع الذين سبق أن استعملتهم خديجة . فلما عاد بشر سيدهته بما رأى ، وشاهد وأحس وأدرك .

والذى رآه ، وشاهده ، وأحس به ، وأدركه هو : عامل ذو وجدان اجتماعى طيب الخلق رفيع الشئائل ، مبارك التجوال ، كريم النفس سخي المشاعر ، صادق الود ، رفيقا بالصدق مجودا أصول الفن التجارى ، سمحا في البيع أمينا في الشراء رعوفا بالمتعاملين . . . الخ ، فحرك ذلك التقرير في نفس خديجة كصاحبة مال أن تمكن هذا العامل من رأس مالها بتفويض مطلق يعمل فيه لينمو بالبركة والأمانة ، ويزداد بالخبرة والفن ، ويربو بالحلال الطيب ، ويعم نفسه بأداء وظيفته في تحقيق رفاهية مكة : وكان الطريق إلى ذلك في نظر خديجة أن تخطبه هي إلى نفسها زوجا كريما .

تلك المشاهد التاريخية والنبي صلى الله عليه وسلم في منتصف العقد الثالث من عمره الشريف ، فيقبل خطبة خديجة ة ويتزوجها ، فتنتقل منزلته في المال من عامل أمين بأجر إلى وكيل أمين متصرف :

ذلك القدر من الاعداد للرسالة العالمية مفهومة أن التخطيط والعمل مع الجماعة أساسه الحساسية الاجتماعية ، والوجدان الاجتماعى الذى تربيته الممارسة بالرغبة وتشهد به العادات :

ليست القيادة مجموعات نظرية يدرب عليها نفر من أجل أن سيكون موظفا كلاً . . انها لن تكون كذلك :

إنما هى تقوم على أساس من :

١ — الخلق الفطرى والرغبة الوجدانية :

٢ — الوجدان والحساسية الاجتماعية التى ترغب أن تعطى كثيراً للمجتمع وتتنازل عن كثير من أجل المجتمع ، ومنبع ذلك إنما هو الدين فقط الذى يعطى لكل واحد حقه دون نظر إلى تفاوت بالعلم أو بالمال أو بالجاه . . ويجعل الرقابة العليا على السلوك الانسانى :

(اعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانه يراك) :

انها تورث الحساسية والوجدان الاجتماعى وفى الحديث :

(لا يؤمن احدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه)^(١) .

أين المتحابون فى اليوم أظلمهم بظلى يوم لا ظل الا ظلى^(٢) .

وفى القرآن الكريم أساس متين لها :

(من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ،

والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون) . ٢٤٥ — البقرة .

لذلك كانت مرحلة العمل مع السيدة خديجة واحدة من عوامل
التهيئة للرسالة ليحمل له التاريخ وحده أنه أصدق مشرع يربط العامل
بصاحب العمل ارتباطا انسانيا يعطى العامل للعمل حقوقه وواجباته ،
ويأخذ من صاحب المال حقوقه كلها بما يكفى حاجته بالعدل والقسطاس
لا يعتدى صاحب حق بحقه على الآخر لأنه يملك جمهرة تعبث
فسادا إن أرادت ولا لأنه يملك جاها فيطغى أن رآه قد استغنى :

ويكون التشريع مؤسسا على التجربة والمعرفة بأطراف القضايا يصور
ذلك حديث الرسول صلى الله عليه وسلم :

(أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه)^(٣) :

(١) البخارى : باب من الإيمان أن يحب لأخيه ص ٦٣ ج ١ فتح البارى .

(٢) مسلم ج ٤ ص ١٩٨٨ .

(٣) الجامع الصغير للسيوطى ج ١ ص ٣٨ .

٢ - الأسرة :

كذلك من مظاهر ذلك الوجدان الاجتماعى الذى يفيض بالحنان على البشرية بالطبع والإعداد الربانى ، عطفه صلى الله عليه وسلم على الأسرة وإدراكه الواجب نحوها دون ماسؤال أو طلب . . : يروى ابن هشام :

أن قريشا أصابهم أزمة شديدة ، وقد كان أبوطالب ذا عيال كثير ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس عمه ، وكان من أيسر بنى هاشم ، يا عباس إن أخاك أبا طالب كثير العيال ، وقد أصاب الناس ماترى من هذه الأزمة ، فانطلق بنا إليه ، فلتخفف عنه من عياله ، آخذ من بنيه رجلا ، وتأخذ أنت رجلا ، فنكلهما عنه ؟ . فقال العباس : نعم ، فانطلقا حتى أتيا أبا طالب ، فقال له : إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه ، فقال لهما أبوطالب إذا تركتما لى « عقيلا » فاصنعا ماشئما :

فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم « عليا » فضمه إليه وأخذ العباس « جعفرا » فضمه إليه فلم يزل عليا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بعثه الله تبارك وتعالى نبيًا فاتبعه على رضى الله عنه وآمن به . (١)
هذا التصرف قبل البعثة قائم على أساس الوجدان الاجتماعى الذى هيأ الله به حبيبه محمدا صلى الله عليه وسلم . فرأى أن وظيفة المال فى

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ٢٤٦ السيرة لابن كثير ج ١ ص ٤٢٩ ،

المجتمع يجب أن تؤدي في تخفيف ويلات الفقر والعوز والأفدر دائماً عليه رعاية الأضعف دون ما مسألة منه أو امتنان عليه .

ولقد حمل ذلك الوجدان الاجتماعي الرفيع هذه الدعوة إلى العباس لينشر الخير ، ويدعو إلى التراحم والبر ثم انصرفا معا عندما استجاب العباس لنداء صاحب الوجدان الاجتماعي الرفيع محمد بن عبد الله رحمة الله للعالمين .

وكان على في حضن محمد عليه الصلاة والسلام محل الحنان والمودة والعيش الراقى خلقاً وتأديباً ، وحناناً :

يقول في ذلك شيخنا العارف بالله الدكتور عبد الحليم محمود :

نشأ على مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ نعومة أظافره فتفتحت عيناه — طفلاً — على أكرم مثل للقدوة الحسنة ، ممثلة في الرسول عليه الصلاة والسلام ، وتفتحت عيناه على أكرم مثل لاود المتبادل بين الزوجين الطاهرين ، والحنان الذي يملأ البيت الكريم ، والرحمة التي تفيض من قلب « محمد وخديجة » فيكون من أثرها :

حمل الكل :

وصلة الرحم .

وقرى الضعيف :

والإعانة على نوائب الدهر :

فترك ذلك في نفسه أكرم الأثر (١) .

لقد كان هذا السلوك فيضاً من ينابيع التربية الربانية التي هياها الله تعالى بها لتكون الذاتية النبوية في محمد عليه الصلاة والسلام مدد كل خير ومعروف بالطبع والجليلة اللذين صنعهما الله فيه ليكون للعالمين رسولاً .

٣ - العدل الاجتماعي :

تركت حرب الفجار آثاراً سيئة في المجتمع العربي القديم ، انقطعت بها الصلات الاجتماعية ، وتأثرت بها حوافز النجدة مما جعل العاص ابن وائل يماطل في دفع حق رجل من زبيد (باليمن) ، فجعل الرجل يستجير ، حتى أجاره الزبير بن عبد المطلب بعد أن دعا إلى حلف الفضول ليعيد به الشكيمة العربية والنجدة الأصلية التي تأثرت بنتائج حرب الفجار .

لقد كانت مهمة حلف الفضول توصيل حق الضعيف إليه دون بخس أو إياس من الوصول إليه . . ولو كانت وسيلة ذلك الحرب : فان درء المظالم دون مقابل كان ميثاق هذا الحلف تجديداً لاخليقة العربية القديمة التي تتمركز في مثل هذا التجمع لتصون مقوماتها الأخلاقية وتنشر الخير والعدل في ربوع الديار (٢) .

(١) التفكير الفلسفي في الإسلام ص ١٦٧ .

(٢) راجع في هذا الموضوع « بحث . المرحلة التمهيدية للدعوة الإسلامية »

ص ٨٦ - ٩٣ راجع كذلك : السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٣٣ .

وفى هذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم له النور والبركة ،
والهداية ولقد قال صلى الله عليه وسلم فى شأنه :

لقد شهدت فى دار عبد الله بن جدعان حلف ما أحب أن لى به
حمر النعم ولو أدعى به فى الإسلام لأجبت :

فى الحديث النبوى الشريف تصوير لمشاعر النبى الكريم وتقديره
صلى الله عليه وسلم لهذا الحلف الذى تحمل فى القرون الوسطى مسئولية
العدل والأمان :

لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم واحداً من الناس يوم أن استجاب
إلى هذا الحلف ، بل كان عملاً واستجابة من رجل مكمّل صفات
العمل الاجتماعى والدعوة إلى رفيع سبل النجدة والمعروف . فقد
استمرت ذكريات هذا الحلف له أملاً فيما بعد الرسالة . بينما الذين
أسهموا فيه ماذكروه بعد ولو ذكروه لكانوا فى حاف النبوة ينشرون
العدل بوحي أمين من عند الله .

لقد كان اشتراك النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الحلف من عمليات
التهيئة والتوعية ليفهم فيما بعد أن قواعد العمل الاجتماعى المبينة على
الوجدان الاجتماعى المرهف والتجربة الهادفة الناجحة إنما يكون من
هذا النبى العظيم :

وفي ظلال هذا المعنى ينشرح الصدر بمفهوم هذه الآية الكريمة :
(ولا تمنن تستكثر) . .

إن دعوتك إلى الحق والخير والعدل يجب أن تقوم على أساس من التطوع والحسبة لوجه الله الكريم دون مقابل . . بل دون تفكير في شيء من عرض الدنيا فقد كفت أمرها .

إنها رسالة لا وظيفة لأكل العيش ولا لمنصب رفيع أو سامق في الحياة الدنيا ، إنها رسالتك التي ربيت لها وهيت من أجلها فاصبر فإن أداءها يحتاج في توصيلها وهي في جوهرها الأصيل إلى الصبر .
وإني لأشهد أنه أداها كما أمر ، وصبر كيفما شاء الله له أن يحقق بصبره خبراً عميقاً .

٤ - الشذى العطر وضوء الفجر الأمين

تلكت الشمائل العليا ، والفضائل السوية التي وهبها الله جل شأنه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم في حياته الإنسانية قبل البعثة عقب بها الوجود الإنساني فسرت روائح شذاها في كل أرجاء المجتمع العربي القديم ، حتى انفرد محمد صلى الله عليه وسلم وحده بلقب الأمين .

لم يكن لقب : الأمين ، وساما ذا درجات . . ولم يكن « بروتوكولا » عاماً . أعطى غير محمد قبله أو بعده هذا اللقب .

ولكنه كان شهادة فذة يثبته . وكان إحساساً اجتماعياً عاماً بأن الشخصية الحمادية الجديدة . جديدة في عالم الخلق ، وفي عالم الإنسانية ، لم يتعرف — المجتمع على ند لها في السر أو العلانية .

لقد كانت جديدة في بشرتها السوية .
وكانت عليا في سموها الأخلاقي .
وكانت سابقة في ودها الاجتماعي :

حتى انجذبت إليها النفوس في استقطاب كلي ، ولقد انجذبت الناس
إليها : إلى شخصية محمد صلى الله عليه وسلم ، ليستودعوا أماناتهم في
عرين الأمان ويحفظوا أسرارهم في طيات من السر .

ولقد أحسوا بالراحة النفسية في كنفه ، وبلذة الحياة في صحبته ،
وأدركوا العزة في صداقته ، وأحبوا فيه صدقه ، وعشقوا فيه أمانته..
فلم يلبث المجتمع أن خلع عليه كل ما يستطيع أن يعبر به عن هذه الحبة .
فلهجوا بالثناء عليه واختاروا له لقباً هو فيه أكمل وأفرد... إنه الأمين :
يقول ابن هشام :

وكانت قريش تسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن ينزل
عليه الوحي : — الأمين^(١) ويقول فضيلة الشيخ الحضري بك رحمه
الله تعالى :

فسموه الأمين ، لما جمع الله فيه من الأمور الصالحة الحميدة ،
والفعال السديدة من الحلم والصبر والشكر والعدل ، والتواضع
والعفة ، والجلود والشجاعة والحياة حتى شهد له بذلك أعدائه^(٢) .

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٩٨ . (٢) نور اليقين ص ١٦ ، ١٧ .

هذا رأى العام حول (محمد) هو نوع فرد في أبواب التاريخ
فما تشرف التاريخ قط بتدوين رأى عام نحو واحد من الزعماء أو
قادة الاصلاح عامة إلا بمحمد النبي الأُمى الخاتم .. فكان وساماً فريداً
وحيداً يسجله التاريخ في أرفع مكانة وحده دون توأم له أو شبيهه .

إن لقب الأُمى لم يكن وصفاً عابراً ، ولا كلمة مجاملة ولكنه كان
خلقاً عند القوم أخذوا به وارتضوه حكماً وقاضياً يوم أن أعلنت السنة
الحرب والدمار حين أعاد الناس بناء قواعد البيت الحرام واختلفوا
في وضع الحجر الأسود لمن يكون شرف حمله ووضع في البناء ؟

أما بنود عبد الدار وشيعتهم من بني نعدى بن كعب بن لؤى فقد
أدخلوا إيمانهم في جفثته من الدم وهم يتقسمون :
« ألا ينال هذا الشرف العظيم أحد سوانهم » .

فلما رأى أبو أمية بن المغيرة المخزومي ما صارت إليه الحال من سوء
وتوتر ونزاع يكاد يكون حرباً دماراً قال للناس : وكان الأكبر سناً
والأطوع استجابة :

« لاجعلوا الحكم فيكم أول من يدخل من هذا الباب » .

فلما دخل محمد الأُمى عليه الصلاة والسلام قالوا :

هذا الأُمى رضيئنا به هذا محمد .^(١)

يروى أبو نعيم في دلائل النبوة :

عن هلال بن خباب عن مجاهد قال :

حدثني مولاى عبد الله بن السائب قال :

كنت فيمن بنى البيت وأخذت حجراً فسويته ووضعته إلى جانب البيت وإن قریشاً قد اختلفوا في الحجر حيث أرادوا وضعه حتى كاد أن يكون بينهم قتال بالسيوف .

فقال اجعلوا بينكم أول رجل يدخل من الباب (١) فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يسمونه في الجاهلية : الأمين ، فقالوا قد دخل الأمين فقالوا : يا محمد ، قد رضينا بك .

فدعا بثوب فبسطه ثم وضع الحجر فيه ، ثم قال لهذا البطن ، ولهذا البطن . . . لجميع البطون من قریش ليأخذ كل رجل من كل بطن منكم ناحية من الثوب ، فرفعوه . . . فأخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم — فوضعه .

يقول الامام الماوردى تعليقا على هذا :

كان ذلك تأسيساً لما يريد الله تعالى من كرامته وتوطئة لقبول ماتحملة من رسالته والله أعلم بمغيب ما استأثر من علمه :

(١) يعلق فضيلة الدكتور محمد بن محمد أبو شبة على هذا فيقول : هو باب بنى شيبة وهو يعرف اليوم باب السلام ص ٢٣٤ السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة .

(٢) اعلام النبوة للماوردى ص ١٣٧ .

يقول شيخنا العارف بالله الدكتور عبد الحليم محمود :
« إن عناية الله رافقته ، ولا حظته ، ووجهته فكان خيرا زكياً ،
وكان أمة واحدة وسط هذا الضلال الديني » .

ومن أجل ذلك سماه قومه : الأمين .

لقد كان أميناً على نفسه ، فلم يسلمها إلى مهاوى الشرك أو الشهوة
أو الرجز ، وكان أميناً على الحديث إذا تحدث فلا كذب ولا مغالاة
وكان أميناً على الأسرار فلم يفشها ، ولم يذعها . إنه الأمين أجمع
عليها القرشيون . وقالوها حينما اختلفوا في رفع الحجر الأسود ،
 ووضعها في الكعبة ، وأوشكت الحرب أن تقع بينهم استقر رأيهم
على الاحتكام لأول داخل عليهم ، فغمرتهم الفرحه حينما رأوا محمداً
وصاحوا . . . إنه : الأمين ، رضينا . . . إنه محمد (١) .

بهذه الفرحه العارمة ينفعل المجتمع . لقد خرج من أزمة عسكرية
حادة كانت ستأتى على كل شىء وتدمر مصادفت :
وتشهد هذه التجربة أن المجتمع العربى القديم قد : أعطى محمداً لقباً
يتجا لأنه وحده الأحق به ، فما تحلى بشمائله أحد سواه .

(١) الرسول صلى الله عليه وسلم — سلسلة البحوث الإسلامية ص ٦٧ ، ٦٨ .

وقد ارتضاه حكاماً في قضية من أخطر قضايا الشرف والرياسة عنده
بلغ التعصب لها مبلغ القسم والأيدى في الدماء : إما أن ينالوا هذا
الشرف أو تراق الدماء : كلاهما .

فلما دخل محمد هدأت العاصفة ، وركدت الدماء الثائرة : ورأوا
الخلاص والعدل ، وصاحوا . هذا محمد . هذا الأمين . رضينا بك :
.ؤكدات تاريخية وإرهاصات منبهة ، أن الخلاص من الحرج والمأزق ،
والأزمات ليس له من سبيل إلى حل غير هذا الأمين .

لقد أقر المجتمع العربي أن العدل فقط هو فيما يراه محمد أنه إذا
حكم كانت الألفة والوحدة والسلام والتضامن وكان الخير والبركة
واليمن والأنس .

وأقر المجتمع أن الفضل فقط فيما يدعو إليه محمد وهو يومها في
منتصف العقد الرابع من حياته قبل أن يكون نبياً فنهت في ذمة المجتمع
أنه عاش يوم الخلاص من حرب مدمرة بفضل حكومة محمد ،
وأن سيرته العطرة في شبابه توجت بتاج من الثناء خاص به : الأمين ..
وأنه وحده على المستوى السامي في وجدانه الاجتماعي وعمله القيادي .

لقد التزم بهذا المجتمع العربي فيما قبل البعثة ، وأقر به وجيه من
وجهائهم — أبوسفیان بن حرب — في حديث له مع هرقل عندما سأله :
هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول هذا القول ؟

فيجيب أبوسفیان : لا :

— ٢٤٢ —

وفي ختام المناقشة يقول هرقل :

ما كان ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله (١) .

ولإذن فقد اقتربت الحياتان :

الحياة البشرية السوية في محمد ، والحياة البشرية العادية في المجتمع .
اقتربت من لقاء .

لقاء : للسوى فيه القيادة :

والعادي فيه التبعية :

وكان هذا اللقاء بعيداً عن عنصر المفاجأة كذلك لم يكن دون توعية
بل كان مسبوقاً بعدد من البشارات والإرهاصات .

لقد كان خطأ من البشارات والإرهاصات والإعداد لم يتوفر من
قبل لواحد من البشر مثلما كان لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فما حمل التاريخ ولن يحمل أبداً من بعده لواحد من الناس مثل
هذه الثقة المطلقة التي أقر بها المجتمع العربي الجاهلي لمحمد بن عبد الله
رسول الله الخاتم :

وما شهد التاريخ قط أن غير محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم
يقبل الناس حكمة بالاجماع والرضا والقبول والفرحة في معضلة

(١) البخارى باب بدء الوحى .

— ٢٤٣ —

من كبرى المعضلات التي تكبد الأمن وتفسد المناخ المعيشي إلى
درجة تبعث على سفك الدماء : وكان محمد هو الخلاص والفرج ،
لقد كان لقاء بين النبي الخاتم والمجتمع الإنساني كله لقاء فريداً في
توعيته وفي مستواه :

إنه لقاء يتيم في عالم الاصلاح والفكر سبقته توعية شاءها الله جل شأنه
وكان لذلك فيما بعد البعث آثار من بركة النبي العاقب . عليه أفضل
الصلاة والسلام :

الباب الثاني

الفصل الأول : الى الوحي - التحدث وطريقه ..

الفصل الثاني : في التطبيق التاريخي ..

الفصل الأول الى الوحي — التحدث وطريقه

كان محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في حياته كلها خاصة قبل البعثة يعيش في كنف الله عز وجل .

لقد كانت العناية الإلهية تربيته لمستقبل العالم الإنساني كله ، فكان ربانيا في كل حركة يتحركها ، وتلك هي السوية التي نصطلح عليها في هذه الدراسة كميزة خاصة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وتدل عليها مجريات الأمور في حياته الخاصة فيما قبل البعثة^(١) .

بهذه السوية كانت دلائل النبوة تقترب ، حتى تكلم الحجر ، وجل شأن الله في ملكوته إذ يدبره مع أصفائه كيفما شاء ولقد وسع كرسيه السموات والأرض ، ففي مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة ، حدثنا يحيى ابن أبي بكير عن إبراهيم بن طهمان حدثني سمالك بن حرب بن سمرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث ، إني لأعرفه الآن^(٢) .

(١) راجع مقدمة ابن خلدون ج ١ ص ٣٤٥ - ٣٤٦ .

(٢) مسلم كتاب الفضائل : باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم رقم ٢٢٧٧
تخريج الأستاذ المرحوم محمد فؤاد عبد الباقي راجع شرح المواهب اللدنية للزرقاني
ج ٥ ص ١٢٢ ط أولى ١٣٢٦ هـ . المطبعة الأزهرية .

كان الحجر يسلم على سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة ، وما زال الحجر معروفا بعد البعثة للنبي صلى الله عليه وسلم .

وصيغة ألفاظ الحديث فيها مؤكيدات عدة « إن » والنص على « مكة » و التعبير « بكان » ، « وقبل أن أبعث » ، ثم التوكيد « بأن » مرة أخرى والنص على معرفته « الآن » بعد البعثة الشريفة مما يوضح للباحث أن الله جل شأنه أكل للنبي صلى الله عليه وسلم بعد تربيته وإعداده للرسالة الخو النفسى ، وقرب إليه يوم الوحي بدلائل خاصة ، كان منها تسامح الحجر ، تم كان منها الرؤيا الصالحة فى النوم ، فى البخارى :

حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزهر عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت :

أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فى النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حجب إليه الحلاء وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه — وهو التعبد — الليالى ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو فى غار حراء . . . فجاءه الملك :

فقال : اقرأ .

قال : ما أنا بقارئ :

قال : فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني :

فقال : اقرأ .

قلت : ما أنا بقارئ :

فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني .

فقال : اقرأ :

فقلت : ما أنا بقارئ ، فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني :

فقال : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ،
اقرأ وربك الأكرم .

فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده ، فدخل
على خديجة بنت خويلد رضى الله عنها ، فقال : زملوني ، زملوني ،
فزملوه حتى ذهب عنه الروع :

فقال لخديجة وأخبرها الخبر : لقد خشيت على نفسي .

ف قالت خديجة : كلا ، والله لا يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم
وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتقرى الضعيف ، وتعين على
نوائب الحق .

فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى
ابن عم خديجة ، وكان امرأ تنصر في الجاهلية ، وكان يكتب الكتاب

العبراني فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب ، وكان شيخا كبير قد عمى فقالت له خديجة : يا ابن عم اسمع من ابن أخيك ؟ فقال له ورقة : يا ابن أخي ماذا ترى ؟

فأنخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى . فقال له ورقة : هذا الناموس الذي نزل الله على موسى يا ليتني فيها جذعا ، ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك ؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أو مخرجي هم ؟ قال : نعم ، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي ، وأني أدركني يومك انصرك نصرا مؤزرا ، ثم لم يلبث ورقة أن توفي وفتر الوحي ؛

قال ابن شهاب : وأنخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الأنصاري قال — وهو يحدث عن فترة الوحي — فقال في حديثه : بينما أنا أمشي إذ سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسى بين السماء والأرض فرعبت منه فرجعت فقلت : زماوني ، فأنزل الله تعالى (يأيها المانثر قم فأنذر) إلى قوله (والرجز فاهجر) فحمى الوحي وتتابع ^(١) .

(١) البخاري بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن حجر : بدئ بذلك ليكون تمهيدا وتوطئة لليقظة ، ثم مهد له في اليقظة أيضاً رؤية الضوء وسماع الصوت وسلام الحجر^(١) .

قال صاحب السيرة الحلبية : وجاء عن عمر بن شرجيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للحديجة :

إذا خلوت سمعت نداء ، أن يا محمد ، يا محمد :

وفي رواية : أرى نورا ، أى يقظة لا مناما ، وأسمع صوتاً وقد خشيت أن يكون والله لهذا أمر .

فترد عليه الحديجة : كلا يا ابن عمي ما كان الله ليفعل ذلك بك فوالله إنك لتؤدي الأمانة وتصل الرحم ، وتصدق الحديث .

استدل برضى الله تعالى عنها بما فيه من الصفات العلية والأخلاق السنية على أنه لا يفعل به إلا خيراً لأن من كان كذلك لا يجزى إلا خيراً^(١) .

يقول ابن هشام :

قال ابن اسحق : وحدثني عبد الملك بن عبيد الله بن أبي سفيان ابن العلاء بن جارية الثقفي — وكان واعية — عن أهل العلم :

« إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراده الله بكرامته ، وابتدأه بالنبوة كان إذا خرج لحاجته أبعد حتى تحسر عنه البيوت ويفضي

(١) فتح الباري ج ١ ص ٢٥ ، راجع نرح المواهب اللدنية للزرقاني ج ١

(٢) الحاشية ج ١ ص ٢٧٠ .

ص ٢١٩ وج ٥ ص ١٢٢ .

إلى شعاب مكة وبطون أوديتها ، فلا يمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بحجر ولا شجر إلا قال : السلام عليك يا رسول الله ، قال فيلتفت
رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله وعن يمينه وشماله وخلفه فلا يرى
إلا الشجر والحجارة فكث رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك
يرى ويسمع ما شاء الله أن يسمك ثم جاءه جبريل عليه السلام بما جاءه
من كرامة الله وهو بحراء في شهر رمضان^(١) .

فكانت مقومات الجو البيئي للنبي صلى الله عليه وسلم قد هيأت له
موعد البركة العظمى والرسالة الخاتمة فحبب بالبناء للمجهول إليه الخلاء
للتحنف والتعبد لا من ذنب ، يستغفر ولا عن ذنوب يتعد ،
فقد سما روحانيا ووجدانيا ، وبدنيا ، وخلقيا ، وسلوكيا ، وعقليا ،
وفكريا ، وخاطرا ، وتذكرا ، وإرادة وعملا من كل شيء غير سوى
يتفق مع كيانه السوى الرباني .

قال ابن حجر : قوله فيتحنث ، هي بمعنى يتحنف أى يتبع
الحنفية وقوله حبب ، لم يسم فاعله لعدم تحقق الباعث على ذلك وإن
كان كل من عند الله ، أو لينبه على أنه لم يكن من بواعث البشر ، أو
يكون ذلك من وحى الإلهام^(٢) .

(١) سيرة ابن هشام ص ٢٣٤ ، ٢٣٥ تحقيق شلى ، الأبيارى ، السقا .

(٢) فتح البارى ج ١ ص ٢٥ .

فتحنث النبي صلى الله عليه وسلم في غار حراء هو آخر التربية الإلهية له ليلتي بعدها مباشرة بالرحمة العامة للناس أجمعين ٥

فالتحنث في نظري ، هو الصعود السامي المستشعر عظمة الله جل جلاله المتلذذ بطاعته النازع بالسوية إلى سمو قدسه وواسع رحمته بالتخلي عن البيئة العامة لتستمر السوية المحمدية على طبعها الذي هيئت به لاستقبال الرسالة .

فليس التحنث تكلفاً ، ولا تقليداً لعادة عربية ، ولا رياضة مشرئية إلى غاية أو طمع في أمل مترقب أو انتظار لمجهول مأمول ٥

ولكنه تيسير إلهي لفطريته السوية التي رباها رباها من الطفولة هكذا لتكون بإذنه للعالمين نذيراً ٥

يقول صاحب الهمزية :

ألف النسك والعبادة والخلوة طفلاً وهكنا النجباء

وإذا حلت الهداية قلباً نشطت في العبادة الأعضاء

يلقى صاحب السيرة الحلبية بقوله :

أى ألف صلى الله عليه وسلم العبادة والخلوة في حال كونه طفلاً ومثل هذا الشأن العلى شأن الكرام .

فقد صانه الله تعالى عن التفكير ، أو الاعتقاد في أى شئ يخالف
الكمالى والأدب مع الله .

يقول الإمام الزرقانى :^١

لأنه ولو علم بالبشارات الحاصلة قبل ولادته وأخبار الكهنة وخيرا
وغيرهم بأنه نبي آخر الزمان ، لكن صانه الله سبحانه عن اعتقاد
ما يخالف ما عنده تعالى من أنها لا تنال بطلب ، فإنه صلى الله عليه وسلم
قبل النبوة منشرح الصدر بالتوحيد والإيمان وكذلك الأنبياء فإنهم —
كما قال عياض — :

معصومون قبلها من الشك في ذلك والجهل به اتفاقا ، فإنما كان
جواره مجرد عبادة وانعزال عن الناس

بل إن الإمام القسطلانى ليرى أن الخلوة مترتبة على الرؤيا الصالحة
التي هي قسم من أقسام الوحي فيقول : فإن قلت أمر الغار قبل الرسالة
فلا حكم ، أجيب بأنه أول ما بدئ به عليه الصلاة والسلام من الوحي
الرؤيا الصالحة ثم حبيب إليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء كما مر فدل
على أن الخلوة حكم مسرتب على الوحي ، لأن كلمة . . ثم « للترتيب » :

(١) المواهب اللدنية شرح الزرقانى ج ١ ص ٢٢٠

(٢) إرشاد السارى إلى شرح صحيح البخارى للعلامة شهاب الدين أحمد القسطلانى

ط السابعة عام ١٣٢٣ هـ المطبعة الكبرى الأميرية ج ١ ص ٦٢

— ٢٥٥ —

فكان ذلك أمعن في الذهاب إلى أن التحنث لم يكن تبعية لعادة ،
ولا رياضة نفسية خاصة بل كان وحيا يوحى من عند الله والله أعلم
حيث يجعل رسالته والله أعلم حيث يلهم أنبياءه .

لأنه أسلوب تربوي رباني من الأساليب الإلهية التي تعهد بها صفيه
محمدًا صلى الله عليه وسلم ليختصه بالرسالة الخاتمة ليكون للعالمين
نذيرا :

ولذا فإن سيولة التعبير الإنشائي التي يطلقها بعض الكاتبتين الإسلاميتين
كما فعل الدكتور هيكل لا تتفق مع جلال هذا الموقف .

لقد أفرط الدكتور هيكل في تعبيراته حتى أزعج - ويزعج -
قلوب الخاشعين ، ويثير حمية الشباب الواعي ، ويتناقض مع التصور
الإسلامي للتحنث في غار حراء :

فنسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم اختياره حياة الانقطاع للتأمل
والتفكير كوسيلة للوصول إلى المعرفة : « وهو لم يكن يطمع في أن
يجد في قصص الأجبار ، وفي كتب الرهبان الحق الذي يشده ، بل
في هذا الكون المحيط به :

في السماء ونجومها وقمرها وشمسها ، وفي الصحراء ساعات
لهيها المحرق تحت ضوء الشمس الباهرة اللاأواء ، وساعات صفوها
البديع إذ تكسوها أشعة القمر أو أضواء النجوم بلباسها الرطب الندى ،

وفي البحر وموجه ، وفي كل ما وراء ذلك مما يتصل بالوجود وتشمله وحدة الوجود : . . في هذا الكون كان يتلمس الحقيقة العليا^(١) . . الخ . ويقول كذلك :

وكان إذا استدار العام وجاء شهر رمضان ذهب إلى حراء إلى تفكيره ينضمجه شيئاً فشيئاً ، وترداد نفسه به امتلاء وبعد سنوات ، شغلت أثنائها هذه الحقائق العليا نفسه صار يرى في نومه الرؤيا الصالحة تنبئج أثنائها أمام باصرته أنوار الحقيقة التي ينشد ويرى معها باطل الحياة وغرور زخرفها إذ ذاك آمن أن قومه قد ضلوا سبيل الهدى^(٢) . . .

فالنص سيال ومخادع فليس لمحمد أن ينشد الحقيقة من كتاب فقد كان أمياً ، ولا في الجزيرة بحر ولا نهر تطلب منه المعرفة العليا وليست رمال الصحراء وحرارة الشمس ، ولمعان أضواء القمر ، بآيات لتربية رسول ، بل ولا تصلح لمفكر عادي ، فما هدت تلك الرمال وأشعة الشمس وأضواء القمر الباحثين عن العدل الديني :

ولا كانت الرؤيا الصادقة بعد العزلة في الغار ، ولا كان الغار لأنه يطل على البحر وأمواجه ، والرمال وصفرتها بل كان الغار محل التحدث لأن فيه العزلة ، وصفاء التعب ، ومشاهدة بيت الله الحرام ، ضيافة الله في الأرض .

(١) حياة محمد - هيكل باشا - ص ١٣٠ . (٢) حياة محمد ص ٣١ ، ١٣٢ .

يقول العسقلاني :

فلان قالت لم خص حراء بالتعبء فيه دون غيره ؟ قال ابن أبي جمرة :
لمزيد فضله على غيره لأنه مجموع لتحنته وينظر منه الكعبة المعظمة
والنظر إليها عبادة فكأن له عليه الصلاة والسلام فيه عبادات :

الخلوة ، والتحنث ، والنظر إلى الكعبة^(١) وشتان ما بين مسلم
ينساق وراء سيولة الإنشاء يضيع بها على الدعاة والباحثين جلال ودقة
التصورات الإسلامية وينبثها عن مفهومها الطبيعي المدلل عليه بالوثائق
العلمية واللغوية وشتان بينه وبين مسلم دقيق البحث يقظ الوعي كما
فعل ابن هشام إذ يقول في عبارته :

أول ما بدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبوة حين أراد
الله كرامته ورحمة العباد به الرؤيا الصادقة لا يرى رسول الله صلى الله
عليه وسلم رؤيا في نومه إلا جاءت كفلق الصبح ، قالت : وحجب الله
تعالى إليه الخلوة فلم يكن شئ أحب إليه من أن يخلو وحده^(٢) .

والقسطلاني يستنتج من « ثم » في لفظ حديث البخاري أن الخلوة
حكم ترتب على الرؤيا الصادقة التي هي جزء من الوحي فيجعلها عبادة

(١) ارشاد الساري ج ١ ص ٦٢ فتح الباري ج ١٦ ص ٦ من كتاب التعبير
راجع المواهب ج ١ ص ٢٢٢ ، ٢٢٣ .
(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٣٤ .

مأمورا بها من الله سبحانه وتعالى ، وحول هذا كذلك يدور كلام ابن حجر^(١) :

لهذا فإن التحدث عن مواطن التحرك الأولى للدعوة الإسلامية ينبغي أن يأخذ وضعاً علمياً خاصاً بعيداً عن انزلاقات العاطفة وسيولة قلم الأديب ، وأجوفية لمعان الكلمات دون جدوى .

والذى أريد أن أخلص إليه من هذا ، أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم انطلق إلى غار حراء بسويته التى رباها عليه ربه^(٢) ، وأن توجهه إلى غار حراء كان تعبداً بعد أن أوحى إليه بالرويا الصالحة ، وأن الجو من حواليه كان يقدم له العلامات أنه نبي آخر الزمان فلم يكن الدافع على التحدث اتباعه لعادة قومه ، فحاشاه أن يكون تابعا لأية فكرة أرضية ، ولا كان تحننه رغبة منه فى رياضة نفسية ، يستقبل بها أمراً خاصاً يرجوه فى نفسه .

ولا كان تحننه تابعاً لنشاط فكرى عرفه من ثقافات الصوامع والرهبان فقد كان أمية بن أبى الصلت يحوب الصحراء طالباً لهذا الشرف ،

(١) نود أن نوكد فى هذا المجال أن الرويا الصالحة وحى يترتب عليه آثار سلوكية كما فعل سيدنا إبراهيم مع سيدنا إسماعيل عليه السلام : قال يابنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى ؟ قال يا أبى : افعل ما تؤمر سنجدنى إن شاء الله من الصابرين . وكذلك وقائع الحديدية ، لقد صدق الله رسوله الرويا بالحق . . . وبحال الشاهد أنه تصرف ولم ينتظر ملكا . (٢) راجع الشفاء نسيم الرياض ج ٣ ص ٢٨٢ .

وتنلمذ على يد كثير من أهل الكتاب واستقصى كثيرا ورحل وسأل وأجيب ويثس ، وعاش كثيرا يورق نفسه بهذا الأمل ، ولكنه لم يكن صاحب هذا الشرف لأنه شرف لا يكتسب بالرياضة والاشتراب .

لم يكن محمد باحثاً ، ولا طالباً ، ولكنه كان دائماً في كنف الله .
(ألم يجدك يتيماً فآوى ، ووجدك ضالاً فهدى ، ووجدك عائلاً فأغنى) .

أدبه ربه فأحسن تأديبه واصطفاه منذ الأزل القديم لرسالته ، فألمه الرشد كاملاً وقدم بين يديه بشائر ، وعلى يديه بشائر وأسمعه بشائر ، وحقق رؤياه كفلق الصبح المنير ثم حجب^(١) إليه الخلاء واصطفاه ليكون رحمة للعالمين :

وانتم هذا الحديث بما رواه الإمام السيوطي في الخصائص الكبرى :
١ - أخرج أبو نعيم عن علي بن الحسن قال :

إن أول ما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة فكان لا يرى شيئاً في المنام إلا كان كما رأى :

٢ - وأخرج أبو نعيم عن علقمة بن قيس قال :
إن أول ما يؤتى به الأنبياء في المنام حتى تهدأ قلوبهم ثم ينزل الوحي بعد .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ نسيم الرياض على شرح على القاري على الشفاء .

٣- وأخرج البيهقي وأبو نعيم من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال :

بلغنا أن أول ما رأى النبي صلى الله عليه وسلم أن الله أراه رؤيا في المنام فشق ذلك عليه فذكرها لخديجة فقالت :

أبشر فإن الله لن يصنع بك إلا خيرا ، ثم إنه خرج من عندها ثم رجع إليها فأخبرها أنه رأى بطنه شق ، ثم طهر وغسل ثم أعيد كما كان ، قالت : هذا والله خير فأبشر ، ثم استعلن له جبريل وهو بأعلى مكة فأجلسه على مجلس كريم معجب كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : أجلسني على بساط كهيئة الدرنوك فيه الياقوت واللؤلؤ ، فبشره برسالة الله حتى اطمأن النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال له :

اقرأ فقال : كيف اقرأ ؟ فقال : اقرأ باسم ربك الذي خلق : إلى قوله (ما لم يعلم) فقبل الرسول رسالة ربه وانصرف فجعلا يمر على شجر ولا حجير إلا سلم عليه فرجع مسرورا إلى أهله موقنا قد رأى أمرا عظيما فلما دخل على خديجة قال : رأيته الذي كنت أخبرتك إني رأيته في المنام فإنه جبريل استعلن لي أرسله إلى ربي فأخبرها بالذي جاءه من الله وما سمع منه فقالت : أبشر فوالله لا يفعل الله بك إلا خيرا ، فأقبل الذي جاءك من الله فإنه حق وأبشر فإنك رسول الله حقا ، ثم انطلقت حتى أتت غلاما لعتبة بن ربيعة ابن عبد شمس نصرانياً من أهل نينوى يقال له عداس ، فقالت له :

يا عداس أذكرك بالله إلا ما أخبرني هل عندكم علم من جبرائيل ؟
فقال عداس : قدوس ، قدوس ما شأن جبرائيل يذكر بهذه الأرض
التي أهلها أهل الأوثان ؟ فقالت : أخبرني بعلمك فيه ؟

قال فإنه أمين الله بينه وبين النبيين وهو صاحب موسى وعيسى
فرجعت خديجة من عنده فمجأت ورقة بن نوفل فأخبرته فقال :
لعل صاحبك النبي الذي ينتظر أهل الكتاب الذي يجدونه مكتوباً
عندهم في التوراة والانجيل ، ثم أقسم بالله لئن ظهر دعاؤه وأنا حي
لأبلى في طاعة رسوله وحسن مؤازرته فمات ورقة^(١) .

قال في السيرة الحلبية : إن عداسا المذكور هنا كان راهباً وكان
شيخاً كبير السن وقد وقع حاجباه على عينيه من الكبر وأن خديجة
قالت له : أنعم صباحا يا عداس فقال : كان هذا الكلام كلام
سيدة نساء قريش ، قالت : أجل ، قال : أدنى مني فقد ثقل
سمعي فدنوت منه ثم قالت له : ما تقدم وهذا صريح في أنه غير عداس
الآتي ذكره ، وأنهما اشتركا في الاسم والبلد والدين^(٢) . ا . هـ .

قال في المواهب : رؤيا الأنبياء وحي^(٣) .

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٣١ ، ٢٣٣ دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص

٣٩٨ ، ٣٩٩ . (٢) السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٧٨ ، ٢٩٥ .

(٣) المواهب ج ١ ص ٢٢٥ ، (فيندفع بذلك ما أثاره الدكتور الهراس في تعليقه
على هذه القصة ص ٢٣٢ خصائص) .

ملة التحدث

(ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين)
النحل — ١٢٣ :

يؤكد المفسرون يتفقون على أن هذه الآية مقصود بها توجيه النبي
صلى الله عليه وسلم إلى الوظيفة العامة لجميع الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام :
يقول الآلوسي :

وهي على ما روى عن قتادة (الاسلام) — المعبر عنه آنفا
بالصراط المستقيم ، وفي رواية « أنها جميع الشرائع إلا ما أمر صلى
الله عليه وسلم بتركه » :

والمراد من ملة إبراهيم : التوحيد ونفي الشرك المفهوم من قوله
تعالى : (وما كان من المشركين) .

ويجوز أن يكون المراد : الأمر بمتابعته — إبراهيم — في كيفية
الدعوة إلى التوحيد وهي أن يدعو إليه بطريق الرفق والسهولة وإيراد
الدلائل مرة بعد أخرى بأنواع كثيرة على ما هي الطريقة المألوفة
في القرآن (١) .

(١) روح المعاني ج ١٤ ص ٢٥١ شهاب الدين السيد محمود الآلوسي البغدادى
إدارة المطبعة المنيرية .

وفى رأى ابن حيان :

أن المعتقد الذى تقتضيه دلائل العقول لا يمنع أن يوحى ليتضافر
المعقول والمنقول على اعتقاده .

قال الآلوسى :

وأكثر المفسرين على أن المراد بها هنا — يعنى الملة — أصول
الشرائع :

ويقول : فى تفسيره : « أوحينا » .

ثم الأمر باتباع الملة لاتباع إبراهيم عليه السلام^(١) .

وفى كلام الطبرى ما يشبه ذلك قال :

يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم أوحينا إليك
يا محمد وقلنا لك : اتبع ملة إبراهيم الحنيفية المسلمة ، حنيفا :
يقول : مسلما على الدين الذى كان عليه إبراهيم بريئا من الأوثان
والأنداد التى يعبدها قومك كما كان إبراهيم تبرا منها^(٢) : ١ . ه :

يرى قال فى تفسير المنار : فلا يمكن أن يؤمر بالافتداء فيه بمن قبله ولا هو
بما يقع فيه الافتداء ، وقوله تعالى : (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم)

(١) روح المعاني ج ١٤ ص ٢٥١ شهاب الدين السيد محمود الآلوسى البغدادى
إدارة المطبعة المنيرية .

(٢) تفسير الطبرى ج ١٤ ص ١٩٣ .

معناه : أن الملة التي أوحاها إليه وأمره باتباعها وهي : العقيدة وأصل الدين هي ملة إبراهيم وإنما يتبعها لأمر الله أنها ملة إبراهيم إذ ليست مما علمه من إبراهيم بالتلقي عنه لأنه لم يكن في عصره ، ولا بالنقل لأنه لم يكن عليه السلام ناقلا ذلك عن العرب وإن كان من المشهور المتواتر عند العرب أن إبراهيم كان موحداً حنيفاً .

وأما الشرائع العملية فلا يقتدى بها الرسول بأحد أيضاً ، وإنما يتبعها لأن الله أمره باتباعها ذلك بأن الرسول لا يتبع في الدين إلا ما أوحى إليه من حيث أنه أوحى إليه .

وقال : وموافقة رسول لما قبله في أصول الدين وبعض فروعها لا يسمى اقتداء ولا تأسيا وإنما يكون التأسي به في طريقته التي سلكها في الدعوة إلى الدين وإقامته ، ومن الشواهد على هذا : (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه) فإنه تعالى أرشد المؤمنين إلى التأسي بإبراهيم ومن معه وجعلهم قدوة لهم في سيرته العمالية التي كانت من هدى الله تعالى وهي البراءة من معبودات قومهم ^(١) . ا . ه .

والشيخ البيضاوي رحمه الله تعالى يجري على النمط فيقول : في التوحيد والدعوة إليه بالرفق وإيراد الدلائل مرة بعد أخرى والمجادلة مع كل أحد على حساب فهمه ^(٢) . ا . ه .

(١) راجع تفسير المنارج ٧ ص ٥٩٦ ط ثانية مطبعة المنار .

(٢) البيضاوي ج ٣ ص ٦٥٤ .

أما تعليق الشيخ الصاوى فى حاشيته على الجلالين فقد عمم التبعية للأصول والأنبياء فقال : ومعنى اتباع النبى فيها اتباعه فى الأصول وهى عقائد التوحيد فرسول الله أمر باتباع إبراهيم ، بل وباتباع من تقدمه من الأنبياء فى التوحيد لأنهم مشتركون فيه ، قال تعالى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) ^(١) الآية ١٠ هـ .

والقضية فى ذاتها لا تحتاج إلى إثارة جدل إذا تأكد لنا أن النبى صلى الله عليه وسلم منذ حدوثه وهو فى رعاية الله .

يقول ابن حجر : وأما مطلق ما يدل على نبوته فتقدمت له أشياء مثل تسليم الحجر كما ثبت فى صحيح مسلم وغير ذلك .

ويقول :

أخباره عما رآه من دلائل النبوة من غير أن يوحى بذلك إليه وهو أول ذلك مطلقا ماسمعه من بحيرا الراهب وهو عند الترمذى باسناد قوى عن أبى موسى ثم ماسمعه عند بناء الكعبة حيث قيل له : اشدد عليك أزارك وهو فى حديث البخارى من حديث جابر وكذلك تسليم الحجر عليه وهو عند مسلم من حديث جابر بن شمرة ^(٢) . فقد اكتنفته العناية الإلهية وأعدته بتوعدة وحنان ورفق ليختم رسالة

(١) حاشية الصاوى على الجلالين ج ٢ ص ٢٧٩ .

(٢) فتح البارى ج ١٠ ص ٣٤٥ .

الله إلى الناس كافة وقد بدى قبل غار حراء بأحد أنواع الوحي وهى الرؤية الصالحة .

يقول الامام الكبير شاه ولي الله الدهلوى :

وكان أول ما بدى به الرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح وهذه شعبة من شعب النبوة^(١) .

يقول الإمام الزرقانى : ومنها — أى مما خصه الله تعالى من المعجزات وشرفه به على سائر الأنبياء من الكرامات والآيات البينات أنه كلم بالبناء للمجهول بجميع أصناف الوحي كما نقل عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام^(٢) :

ثم يشرح هذا فى المقصد الأول عند حديثه عن مراتب الوحي فيقول :

احداها أى المراتب « الرؤيا الصادقة » بعد النبوة أو قبلها لأنها مقررة لما بعدها ، نعم المختص بما بعدها الوحي بالأحكام التى يعمل بها فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت؛ مثل فلق الصبح كما مر عن عائشة .

(١) حجة الله البالغة ج ٢ ص ٨٦٣ ط دار الكتب الحديثة تحقيق الشيخ سيد سابق ، راجع السيرة النبوية للدكتور محمد أبو شبة ص ٢٧٥ الفقرة رقم ٥ .
(٢) شرح المواهب اللدنية ج ٥ ص ٢٧٨ .

واستدل السهيلي وغيره على أنها من الوحي بقول إبراهيم: (يا بني
إني أرى في المنام أني أذبحك . .) الآية . فدل على أن الوحي
بآتهم - الأنبياء - منما كما يآتهم "بقطة" (١) .

ومحل الاستشهاد في نظري بروية سيدنا إبراهيم أنه قد سبق له أن شافه الملائكة وقد بشروه بغلام حلیم . . . فلو كانت الرويا غير كافية لانتظر ملكاً .

وإلى هذا يميل ابن حجر لإذيقول : قوله « ثم حجب إليه الخلاء » هذا ظاهر في أن الرويا الصادقة كانت قبل أن يحجب إليه الخلاء ويحتمل أن تكون لترتيب الأخبار فيكون تحجيب الخلاء سابقاً على الرويا الصادقة والأول أظهر (٢) . ا هـ .

ودليله لنا :

أولاً : ما ذكره صاحب السيرة الحلبية وزاد المعاد وفي البخارى أن الرؤيا المصادقة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ورؤيا الأنبياء وحى (٣) ، قال بعضهم معناه أن النبي صلى الله عليه وسلم حين بعث لأقام مكة ثلاث عشرة سنة ، وبالمدينة عشرين سنة ، فمدته

(١) شرح المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٢٥.

(۲) اسنان العیون ج ۱ ص ۲۶۸. زاد المعاد ج ۱ ص ۱۸، ۱۹.

(٣) راجع ص ٢٩٥ ج ١ الحلبيّة .

الوحي إليه في اليقظة ثلاث وعشرون سنة ومدة الوحي إليه في المنام — أى التي هي الرؤيا — ستة أشهر^(١) . ا . هـ .

فاذا كانت فترة التحنث مسبقة بـ ثم دل ذلك على أن الرؤيا الصادقة سابقة على التحنث في غار حراء .

ثانيا : ابن حجر نفسه يعلل لترؤد النبي صلى الله عليه وسلم للمخلوة من كل عام بأن هذا الاستعداد والتأهب لا ينافي التوكل لوقوعه من النبي صلى الله عليه وسلم بعد حصول النبوة له بالرؤيا الصالحة وإن كان الوحي في اليقظة قد تراخى . ا . هـ . . بل إنه يقول صراحة : حكى البيهقي أن مدة الرؤيا كانت ستة أشهر وعلى هذا فابتداء النبوة بالرؤيا وقع من شهر مولده وهو ربيع الأول بعد كماله أربعين سنة ، وابتداء الوحي اليقظة وقع في رمضان^(٢) .

وقد عد فضيلة الدكتور محمد أبو شهبه هذه الرؤيا من أقسام الوحي وجعلها رديفة لرؤية دخول المسجد الحرام^(٣) .

(١) راجع البخارى كتاب التعمد باب الرؤيا الصالحة جزء من ست وأربعين جزءاً من النبوة . فتح البارى ج ١٦ ص ٢٩ .

(٢) فتح البارى ج ١٠ ص ٣٤٦ .

(٣) راجع السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة للدكتور محمد أبو شهبه ص ٢٧٥ فتح البارى ج ١ ص ٣٠ .

وعلى هذا فالملة التي كان يتحدث بها أو عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم هي ملته هو ، هي ملة الأنبياء جميعاً ، هي ملة الإسلام التي حملها نبي بعد نبي من لدن إبراهيم حتى العاقب الذي ختم الله به الرسالة ، والله هو الذي يرعاه ويصطفى إليها من يحملون شعلتها والرسول الكريم الأمين الصادق إنما هو تابع في دعوته وهدايته إلى تلك الشجرة المباركة من الدعاة الهداة ، وهو يؤدى واجبه الذي ناطه الله به لوجه الله ولحساب الله ولل بشرية جمعاء ، لا لهذا الجيل من العرب ، بل للناس أجمعين ، فليس الفاصل الزمنى بين إبراهيم الجدد ومحمد الحفيد عليهم السلام بفاصل بين حقيقة الرسالتين فهما من معدن واحد ، بل هما شئ واحد في الأصل الذي قامتا عليه وهو توحيد الله وإخلاص العبودية لجلاله^(١) يقول الله تعالى :

(قل ما كنت بدعا من الرسل) الأحقاف ٩ .

(وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) الأنبياء ٢٥ .

(واسأل من قد أرسلنا قبلك من رسلنا أبعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) الزخرف ٤٥ .

(١) راجع تفسير في ظلال القرآن ج ٧ ص ٨٤ ، ٨٥ ط أولى الحلبي وراجع التفسير القرآني للقرآن مجلد ٣ ص ٣٩٤ دار الفكر العربي .

(إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون) الأنبياء ٩٢ .
 (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسألك عليه أجرا
 إن هو إلا ذكرى للعالمين) سورة الأنعام ٩٠ .

لقد ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غار حراء نبياً ،
 وعبد الله على دين الإسلام ، كما عبده كل الأنبياء والمرسلين ، ومن
 هنا فليس من الجيد أن يطيل الباحثون الحديث حول الملة التي كان
 يتعبد بها سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فترة الخلوة في غار حراء .

لقد تحدث ابن حجر عن ذلك فعرض الآراء وعدّها ثمانية ، وحكى
 منها سبعة :

- | | | |
|---------|-----------|---|
| أحدها | : آدم | حكاه ابن برهان . |
| الثاني | : نوح | حكاه الآمدي . |
| الثالث | : إبراهيم | ذهب إليه جماعة واستدلوا بقوله
تعالى : (أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً) . |
| الرابع | : موسى | . |
| الخامسة | : عيسى | . |

السادس : بكل شيء بلغه عن شرع نبي من الأنبياء وحجته
 (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) .

السابع : الوقف ، واختاره الآمدى ثم مال إلى الثالث فقال :
ولا يخفى قوة الثالث ولا سيما مع ما نقل من ملازمته للحج والطواف
ونحو ذلك مما بقي عندهم من شريعة إبراهيم والله أعلم^(١) .

وهو عرض يعز على كثيرا أن أردده لأن ابن حجر له منزلة سامقة
في خدمة الإسلام فكيف يذهب إلى ذلك وقد جنح في غيره مرة إلى
أن النبي صلى الله عليه وسلم بدئ بالنبوة بالرؤيا الصالحة ، واختار
هو وقوع الخاوة في غار حراء بعد الرؤيا الصالحة ، أفلا يكون من
المنطق أن يكون التحنث في غار حراء في جو نبوي خاص معلوم للنبي
صلى الله عليه وسلم ، وإن كان الوحي في اللحظة فد تراخي على حد
تعبير ابن حجر نفسه^(٢) ؟

لم يكن ابن حجر وحده هو الذي استعرض هذا الموضوع بل جلة
الكاتبين فد تظاهروا على ذلك .

لقد كتب ابن كثير في سيرته^(٣) :

وكتب الزرقاني في شرحه على المواهب اللدنية^(٤) .

(١) فتح الباري ج ١٠ ص ٣٤٥ .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٤٥ ، ص ٣٤٦ فتح الباري .

(٣) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٣٩١ تحقيق الدكتور مصطفى عبد الواحد .

(٤) ج ١ ص ٢١٠ .

وكتب الشيخ طاهر الجزائري الدمشقي في كتابه : توجيه النظر في أصول الأثر (١) :

وكتب ابن الجوزي في كتابه الوفا بأحوال المصطفى (٢) .

وكتب علماء أصول الفقه :

وتركوا هذه الكتابة هكذا . : . وهم يقرعون في إرشاد الساري وفي غيره من كتب الحديث :

عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت : أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي إليه الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب إليه الخلاء (٣) : . . . الخ :

مما يفيد أن النبي صلى الله عليه وسلم ذهب إلى غار حراء نبياً كما صرح بذلك الإمام الدهاوي ، وذهب إليه القسطلاني في ترتيبه الخلو على الرؤيا حسبها صرح به في لفظ الحديث الذي روى عن السيدة عائشة رضي الله عنها .

(١) ص ٥٦ ، ٥٧ .

(٢) راجع الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ١٣٨ تحقيق الدكتور مصطفى عبد الواحد .

(٣) إرشاد الساري ج ١ ص ٦٢ راجع صحيح مسلم ج ١ ص ١٣٩ باب بدء الوحي تحقيق المرحوم الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي .

أما تصدى علماء أصول الفقه لهذا الموضوع فهو خروج على وظيفة مادة علم أصول الفقه فقد ذكروا أن أصول الفقه هو : معرفة دلائل الفقه الإجمالية .

وأن المسائل الفقهية إذا ذكرت فيه فانما على سبيل المثال ، قال في جمع الجوامع : وقياس الأرز على البر في امتناع بيع ببعض إلا مثلاً بمثل يدا بيد كما رواه مسلم واستصحاب الطهارة لمن شك في بقائها فليست أصول فقه وإنما يذكر بعضها في كتبه للتمثيل^(١) .

وتعبد النبي صلى الله عليه وسلم إن كان قبل الرسالة فلا يتعلق به غرض من أغراض أصول الفقه ، إذ غرضه مرتبط بالأدلة الإجمالية ، ولا كذلك تحث النبي صلى الله عليه وسلم في غار حراء قبل البعثة .

وإن كان تعبد بعد الرسالة فليس ثمة نص شرعى قد بلغ حتى تتعلق به وظيفة لأصول الفقه .

يقول فضيلة الشيخ الحضري رحمه الله تعالى :

إن هذه مسألة من اختصاص التاريخ لا من اختصاص أصول الفقه^(٢) .

(١) حاشية البناني على شروح الجلال شمس الدين محمد أحمد المحلى ج ١ ص ٣١ ط الحلبي .

(٢) محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية ج ١ ص ٦٥ الشيخ محمد الحضري .

وقد أكد هذا أبو اسحق الشاطبي إذ يقول : كل مسألة مرسومة في أصول الفقه لا ينبغي عليها فروع فقهية أو آداب شرعية أو لا تكون عوناً في ذلك فوضعها في أصول الفقه عارية . ثم قال : وعلى هذا يخرج عن أصول الفقه كثير من المسائل التي تكلم عليها المتأخرون وأدخلوها فيها كمسألة ابتداء الوضع ومسألة الإباحة . . ومسألة أمر المعلوم ومسألة هلل كان النبي صلى الله عليه وسلم متعبداً بشرع أم لا (١) . . : الخ .

ونخلص من هذا - والحمد لله - إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعبد في غار حراء على ملة الإلهام الخفيف بعد أن هبأه ربه منذ الأزل لهذه النعمة والرحمة كما يقول الآلوسي في تفسيره : (ألم يجدك يتيماً فتأوى) تعديداً لما أفاض الله عليه صلى الله عليه وسلم من أول أمره إلى وقت النزول فمن فنون النعماء العظام ليستشهد بالخاص الموجود على المترقب الموعود فيرداد قلبه الشريف وصدوره الرحيب طمأنينة وسروراً والشراح وجوراً (٢) .

فكان صلى الله عليه وسلم آخر غصن في أعلى منزلة من الشجرة المباركة التي حملت إلى الناس دين الله الخفيف ، وقد أوحى الله إليه

(١) الموافقات في أصول الشريعة ج ١ ص ٤٣ لأبي اسحق الشاطبي ط المكتبة التجارية .

(٢) تفسير الآلوسي ج ٣٠ ص ١٦١ .

القرآن وأنزله عليه بعد أن اصطفاه نبياً فكانت « اقرأ » بدء مرحلة جديدة للرسالة بعد الاطفاء ولهذا تحدث القرآن الكريم عن نزول القرآن الكريم على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتحدث عن اختياره رسولا لأن الاطفاء آخر مرحلة التربية التي يترتب عليها الاتصال بالوحي فقال الله تعالى : (إنا أنزلناه في ليلة القدر) ففي نزول القرآن الكريم على محمد الأمين صلى الله عليه وسلم أقبل الاطفاء أم بعده أبا القرآن أصفى ؟ أو بالقرآن تحمل الرسالة بعد الاطفاء ؟

أما سورة الدخان ففاصل يبين الجواب الشافي :

(إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين) . ففي ليلة الإنزال كان الإنذار فالتحدث الوظيفة بنزول القرآن فدل ذلك على تقدم مرحلة الاطفاء للرسالة وهي التحنث الذي حجب إليه بعد الرؤيا الصادقة التي كان بها (١) نبياً :

وأختم هذا الحديث بما رواه الإمام أحمد ، حدثنا شقيق عن ميسرة الفجر قال : قلت : يا رسول الله متى كنت نبياً ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد (٢) .

(١) راجع الطبري ج ٢٥ ص ١٠٧ ، ١٠٨ الآلوسي ج ٢٥ ص ١١٠ ، ١١١ .

(٢) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٣١٨ - الطبقات الكبرى لابن سعد

ج ١ ص ١٤٨ .

تصفية . . . ؟

« فرجع بها يرجف فؤاده فدخل على خديجة بنت خويلد رضى الله عنها فقال زملونى ، زملونى حتى ذهب عنه الروح فقال لخديجة وأخبرها الخير لقد خشيت على نفسى » . ا . ه البخارى .

أى شئ رجع به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، بعد أن تلقى الوحي يقظة وبالصورة الطبيعية للملك ؟

لقد رجع بالنبوة الواضحة له وبالآيات البينات عنده ، ورجف فؤاده خبطة بحاله وإقباله على الله عز وجل .

ونخشى أن يشتغل بغير الله عن الله فان أعباء النبوة ومعالجة شدة الوحي اعباء فوق طاقة البشر ^(١) .

يوكد هذه الحقيقة حالات النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن حى الوحي وتتابع ، وصار مألوفاً عنده فقد روى البخارى رضى الله عنه عن عائشة رضى الله عنها : أن الحارث بن هشام رضى الله تعالى عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحياناً يأتينى مثل صلصلة الحرس ، وهو أشده على فيفصم عنى ، وقد وعيت عنه ما قال ، وأحياناً يتمثل لى الملك رجلاً ، فيكلمنى فأعنى مايقول ،

(١) راجع شرح المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٢١ .

قالت عائشة رضي الله تعالى عنها : ولقد رأيته يتنزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وأن جبينه ليتفصد عرقاً^(١) .
ولكن الكاتبين لم يعالجوا الموضوع في ظروفه المشابهة بعد أن تتابع الوحي بل ذهبوا يضعون تفسيرات قد لا تتفق مع جلال الموقف وعصمة النبي صلى الله عليه وسلم .

لقد نقل ابن حجر في محاولة تفسير : « لقد خشيت على نفسي » اثني عشر قولاً : أولها : الجنون وآنحراها : تعبيرهم لإياهم وهو تفسير لا يخرج عن محيط الذات البشرية العادية ، فليس في حساب محمد صلى الله عليه وسلم وقد أكرمه الله تعالى وهبأله الجحوس وسلم عليه الحجر وجاءته الرؤيا الصادقة أن يكون مغضوباً عليه فيكون مجنوناً أو يأتية هاجس أو مرض أو عجز أو قاق أو يتسلط عليه انسان بالقتل .

لم يكن في حسابه قوى البشر ولا قوى الجن فانه يدرك أنه في كنف ربه وفي رضوانه وعنايته ، ولكن المسألة في أولها كالمسألة في استمرارها . إن الاتصال بالملك هو هكذا اصعب حتى أن جبينه الشريف ليتفصد عرقاً في اليوم الشديد البرد . قال القسطلاني : وإن جبينه ليتفصد

(١) البخاري بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ج ١ ص ٢١ - ٢٤
شرح فتح الباري - راجع الخصائص الكبرى للسيوطي ج ١ ص ٢٩٥ راجع كتاب التاج الجامع للاصول في أحاديث الرسول للشيخ منصور على ناصف ج ٣ ص ٢٥١ طبعه عيسى الحلبي ١٣٨١ هـ - ١٩٦٢ .

عرقا : من كثرة معاناة التعب والكرب عند نزول الوحي إذ أنه أمر طارئ زائد على الطباع البشرية ، وإنما كان كذلك ليلو صبره فيرتاض لاحتماله ما كلفه من أعباء النبوة (١) . ه .

وهذا هو الذي عرضه في طول صاحب السيرة الحلبية إذ قال :

وقوله يأتيني أحيانا له صلصلة كصلصلة الحرس وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا .

وكان صلى الله عليه وسلم يجد ثقلا عند نزول الوحي ، يتحلى جبينه عرقا في البرد كأنه الجمان وربما غط كغطيط البكر محمرة عيناه وعن زيد ابن ثابت رضى الله عنه كان إذا نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقل لذلك ، ومرة وقع فخذيه على فخذي فوالله ما وجدت شيئا أثقل من فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وربما أوحى إليه وهو على راحلته ، يترعد حتى يظن أن ذراعها ينقسم ، وربما بركت وجاء أنه لما نزلت سورة المائدة عليه صلى الله عليه وسلم كان على ناقته فلم تستطع أن تحمله فنزل عنها وفي رواية فاندق كسف راحلته العضباء من ثقل السورة . . وجاء : ما من مرة يوحى إلى ظنت أن نفسي تقبض منه ، وعن أسماء بنت عميس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يكاد يغشى عليه ،

(١) القسطلاني : ارشاد السارى ج ١ ص ٦٠ .

وفي مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة ، وفي رواية كرب لذلك وتربده وجهه ، ونمض عينيه ، وربما غط كخطيط البكر^(١) . . . الخ .

فكان ينبغي أدبيا ، ونحليا ثم علميا أن تفسر جميع الألفاظ التي وردت في حديث البخاري في باب بدء الوحي ، وفي كتاب التعبير على نحو يتساق مع منزلة النبي صلى الله عليه وسلم وتربيته الالهية ولقد أشار ابن هشام إلى هذا بعبارة قصيرة وبإليته كان أظن واستفاض . يقول :

ثم تمام الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مؤمن بالله مصدق بما جاء منه قد قبله بقبوله ، وتحمل منه ما حمده على رضا العباد وسخطهم ، والنبوة أثقال وموثة لا يحملها ولا يستطيع بها إلا أهل القوة والعزم من الرسل بعون الله تعالى وتوفيقه^(٢) . هـ . فيضيق ابن هشام دائرة التشكيل حول عبارات الحديث التي أظن فيها

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٩٢ ، ٢٩٣ راجع كذلك كتاب الدر لابن عبد البر ص ٣٣ تحقيق الدكتور شوقي ضيف تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٣٥ ، راجع كذلك الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٩٧ ، راجع كذلك الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٩٣ - ٢٩٧ ، راجع الوفا ج ١ ص ١٧١ ، راجع التاج الجامع للأصول ج ٣ ص ٢٥١ ، ٢٥٢ .

(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٠ .

الكاتبون بما لا يليق بالذات النبوية الكريمة ، ثم يضع الاطار العام ،
في جوه الربانى وأنقاله الطبيعية : ولا يضع حسابا للناس أرضوا
أم سخطوا .

وليس من المقبول أن تقول السيدة خديجة رضى الله عنها لسيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم : كلا والله ما يخزيك الله أبدا ، إنك لتصل
الرحم ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم وتقرى الضيف ، وتعين
على نوائب الحق ^(١) حسبما روى البخارى ، أو تقول له حسبما روى
ابن هشام :

أبشر يا بن عم واثبت ، فو الذى نفس خديجة بيده لئن لأرجو
أن تكون نبى هذه الأمة ^(٢) .

ليس من المقبول أن تقول السيدة خديجة هذا مجرد ماتعرفه من دلائل
النبوة ثم يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم — وحاشاه ذلك أن يكون
حال تغايرها فى اليقين والتثبت .

ولهذا فإن التفسير الذى ينسجم مع حق النبوة هو ما ذكره الامام
الزرقانى فى شرحه على المواهب اللدنية :

ولم تكن الرجفة المذكورة فى قوله فرعبت منه خوفا من جبريل
عليه السلام فانه صلى الله عليه وسلم أجل من ذلك وأثبت جنانا ،

(١) البخارى بدء الوحي . (٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٠ .

ولإنما ربه غبطة بحاله وهي في الأصل حسن الحال كما في القاموس ، وإقباله على الله عز وجل فخشي أن يشتغل بغير الله عن الله ، وقد آمن الله خوفه ، فلم يكن يشغله عن الله شيء^(١) وذلك هو الرأي الصافي الذي ينبغي أن تسير عليه المفاهيم .

♦ ♦ ♦ تصحيح

من حديث في البخارى — كتاب التعبير — وقر الوحي حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم — فيما بلغنا — حزنا غدا منه مرارا حتى يتردى من رعوس شواقي الجبال ، فكأما أوفى بذروة جبل لسكى يلقى منه نفسه تبرى له جبريل فقال يا محمد : إنك رسول الله حقاً^(٢) .
الحديث .

الأحاديث المتعلقة ببديء الوحي ذكرها البخارى في :

١ — باب : كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة^(٣) ، وهذه الرواية ليس فيها النص المذكور آنفا ولكن فيها ابن شهاب .

(١) شرح المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٢١ راجعت القاموس المحيط ج ٢ ص ١٤٧ ولسان العرب ج ٩ ص ١١٢ ، ١١٣ وأساس البلاغة ص ٢٢٢ ، ٢٢٣ في مادة رجف فلم أجد المعنى المشار اليه هنا .

(٢) فتح البارى ج ١٦ ص ١٢ . (٣) فتح البارى ج ١ ص ٢٤ ، ٢٥ .

٢ - في تفسير سورة « اقرأ » من طريق يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة والطريق الآخر : عن سعيد بن مروان عن محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة عن أبي صالح سلمويه عن عبد الله عن يونس بن يزيد عن الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة .

وليس في هذا الحديث النص المذكور سالفاً وفي طريقه ابن شهاب الزهري .

وفيه أن ابن شهاب روى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن جابر ابن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه : بينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ففرقت منه فرجعت فقلت رملوني ، رملوني^(١) . الحديث وليس فيه شيء ما عن النص المذكور .

٣ - في كتاب التعبير باب أول ما بدأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب .

(١) فتح الباري ج ١٠ ص ٤ - ٣٤ ٣٥٠ .

وعبد الله بن محمد عن عبد الرازق عن معمر عن الزهري عن
عروة عن عائشة^(١) ۞

وذلك الحديث هو الذى فيه النص السالف من طريق عبد الرازق
عن معمر عن الزهري وقد كان ينبغي محافظة على المفاهيم الإسلامية
عن التشويش أن يجتهد العلماء فى الموازنة بين هذه الأسانيد ويحذفوا
ذلك النص فليس فيه كثير غناء بله فيه كبير شفاء للثقافة الإسلامية
والسيرة النبوية من الزيغ والوسوسة ۞

ومع أن العلماء ناقشوا الموضوع وذهبوا إلى أنه من البلاغات وهى
من قبيل المنقطع الضعيف غير أنهم تلمسوا تعاليل كأنها توهم بتمسكهم
بهذا النص مع أن الرواية التى فيها ذلك النص الشارد عن جلال السيرة
النبوية فيها عبد الرازق وقد قال فيه العلماء :

قال ابن عدى : حدث بأحاديث فى الفضائل لم يوافقه عليها
أحد . ونسبوه إلى التشيع .

وقال الدار قطنى : ثقة لكنه يخطئ على معمر فى أحاديث ،
وقال عبد الله بن أحمد سمعت يحيى يقول : ما كتبت عنه كتابة سوى
حديث واحد^(٢) .

(١) راجع فتح البارى ج ١٦ ص ٣٥٠ وما قبلها .

(٢) راجع ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٦١٠ تحقيق البجاوى ط ع الحلبي .

ولكن الكتّابين أرادوا أن يلحقوا هذه الزيادة بمعمر إذ قال في
ارشاد السارى « وكذلك صرح الإسماعيل أن الزيادة في رواية معمر ^(١) ».

ولكن معمر من الأعلام الثقات قال فيه أحمد :

ليس يضم إلى معمر أحد إلا وجدته فوقه .

وقال ابن معين : معمر أثبت من ابن عيينة في الزهرى ^(٢) .

فلم يبق إلا اسناد هذه الزيادة إلى عبد الرزاق وهو غير مأمون .

قال فيه ابن عيينة : أخاف أن يكون من الذين ضل سعيهم في الحياة
الدنيا .

غير أن الذى يعكر على معمر براعته من هذه الزيادة ما رواه الطبرى
في تاريخه أن معمر روى عن الزهرى في فترة الوحى : فحزن حزنا
شديدا جعل يغدو إلى رءوس شواهد الجبال ليتردى منها . . . الخ .

لكنه لم يجعل ذلك مرويا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل
وصفا لسلوكه في تلك الأثناء الأولى من استقبال الوحى :

أما نص الرواية عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن
فترة الوحى فيما رواه معمر عن الزهرى في تاريخ الطبرى فنصه :
« فكان النبى صلى الله عليه وسلم يحدث عن ذلك ، قال فبينما أنا أمشى

(١) ارشاد السارى ج ١٠ ص ١٢٢ .

(٢) ميزان الاعتدال ج ٤ ص ١٥٤ .

يوما إذ رأيت الملك الذى كان يأتينى بحراء على كرسى بين السماء والأرض فجثت منه رعبا فرجعت إلى خديجة فقلت : زملونى زملونى ٥

فالرواية عن معمر هنا ليس فيها الزيادة المروية فى البخارى لكن فى كلام الطبرى نسبة التردى اليه (ص ٣٠٥ طبرى) . وعلى كل حال فان هذا الحديث قد أخرجه أحمد ومسلم والإسماعيلي وغيرهم وأبو نعيم أيضا من طريق جمع من أصحاب الليث عن الليث بدونها^(١).

والليث هو من رواة هذا الحديث عند البخارى فى كتاب التفسير (سورة العلق) وكتاب التعبير كذلك ، وعلى هذا فلا محل للدفاع بمثل قولهم : مع أنه قد يحمل على أنه كان أول الأمر أو أنه فعل ذلك لخرجه من تكذيب من يبلغه وهو من بلاغات الزهري وليس موصولا . . . ويحتمل أن يكون يبلغه بالاسناد المذكور^(٢) . . . الخ . فاذا كان هناك نص موصول إلى النبي صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي بأسلوب يتفق مع كرامته وعظمته وسويته فهو أولى بالقبول وغيره مهما كان فسنده أجدر بالرفض لاسيما إذا كان فى رجاله وهن ،

(١) ارشاد السارى ج ١٠ ص ١٢٢ ، راجع مسلم ج ١ ص ١٤٢ باب بدئ الوحي حديث رقم ٢٥٣ تخريج محمد فؤاد عبد الله .

(٢) فتح البارى ج ١٦ ص ١٢ .

ونستأنس في هذا^(١) برأى عالم متخصص في هذا المجال هو فضيلة الدكتور محمد أبو شهبه : إذ يقول : وفي بعض روايات صحيح البخارى : ثم لم ينشب ورقة أن توفي وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم - فيما بلغنا - حزنا غدا منه مرارا كى يتردى من رءوس شواهد الجبال ... الخ . النص وهذه الرواية ليست على شرط الصحيح لأنها من البلاغات وهى من قبيل المنقطع ، والمنقطع من أنواع الضعيف والبخارى لا يخرج إلا الأحاديث المسندة المتصلة برواية العدول الضابطين ، ولعل البخارى ذكرها لينبهنا إلى مخالفتها لما صحح عنده من حديث بدء الوحي الذى لم تذكر فيه هذه الزيادة .

ولو أن هذه الرواية كانت صحيحة لأولناها تأويلا مقبولا ، أما وهى على هذه الحالة فلا نكلف أنفسنا عناء البحث عن مخرج لها (٣) وهذا ما كنت أوده من شيوخننا القدامى فى كتبهم الجليلة التى تعد كزاد للمسلم خاصة فى التفكير والبحث .

نعم هم قد دافعوا ولكنهم زجوا بالقضية فى احتمالات عقلية ثم دافعوا عنها مثلما قالوا : فعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد شرع بالنهاى عنه فيعترض به . . . هـ

(١) المشار اليه هو رفض الزيادة بغض النظر عن مناقشة نسبتها إلى رار .

(٢) السيرة النبوية فى ضوء القرآن والسنة ص ٢٦٨ .

(٣) شرح المواهب ج ١ ص ٢١٦ .

فان العصمة طبع للنبي صلى الله عليه وسلم منذ النشأة روى ذلك صاحب شرح المواهب اللدنية نفسه في تفسير : (ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك . . .) .

قال : كما قال ابن عباس : أى أنه على سبيل الفرض والتقدير لأنه كغيره من الأنبياء معتمومون حتى من الصغائر قبل النبوة ولو سهواً على الأصح لكرامتهم على الله (١) ٥١ . وإليه مال الشاطبي في الموافقات (٢) — والقاضى عياض في الشفاء .

فكان الأليق بمقام النبوة الزكى أن يصحح هذا الجزء بالحذف أو يعرض له بالإبطال فقط دون التشقيق العقلى والدفاع بالتأويل المتكلف احتمالاً للحق في مجال تصوير منزلة النبي الكريم .

وأختم هذا الحديث بما رواه أبو سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(أتانى جبريل عليه السلام فقال : إن ربك يقول :

أتدرى كيف رفعت ذكرك ؟ قلت : الله تعالى أعلم ، قال :

إذا ذكرت ذكرت معى) (٣) .

(١) شرح المواهب ج ٥ ص ٢٧٩ ، راجع كذلك الموافقات للشاطبي ج ٢٥٤٤ .

(٢) الموافقات في أصول الشريعة لأبي إسحق الشاطبي ج ٣ ص ٢٥٤ ، شرح الشفاء ج ١ ص ١١٧ لعل القارى سنة ١٣٢٥ هـ ط . الأزهرية .

(٣) روح المعاني ج ٣٠ ابن كثير ج ٤ ص ٥٢٥ .

راجع الشفاء شرحى على القارى وخفاجى ج ١ ص ١٢٣ - ١٢٤ .

الفصل الثانى فى التطبيق التاريخى

تمهيد :

دلائل النبوة بين ادراك الواعين وتجاهل الغافلين

يذهب ابن خلدون — وهو صاحب باع فى التحليل الاجتماعى
للتعاشر الإنسانى من جميع جوانبه — يذهب إلى أن الأنبياء يوجد لهم قبل
النبوة والوحى خلق الخير والذكاء وينسب ذلك إلى مقدمات النبوة
ودلائلها^(١).

ولكن بعض المعجبين بالعقل ذاتياً ويفاضلون به ينكرون أو
يتجاهلون تلك المقدمات ، ويحاولون أمام الكثرة الكثيرة من النصوص
التي يرونها ثقات العلماء الذين تسمح لهم ظروف حياتهم فى عصورهم
باستحقاقهم الافضلية فى العلم والدين . يحاول هؤلاء المتجاهلون أن

(١) مقدمة ابن خلدون ج ١ ص ٣٤٧ تحقيق دكتور على عبد الواحد ، راجع
حول هذا الموضوع الخضرى بك تاريخ الأمم الإسلامية ج ١ ص ٦١ ، راجع الإسلام
والإيمان بفضيلة الدكتور عبد الحليم محمود ص ٢٣١ ط الثانية ١٩٦٩ راجع فتح البارى
ج ١٠ ص ٣٤٥ - ٣٥١ .

يشوهوا هذه النصوص إما بادعاء تفاهة المعنى أو أن الإسلام لا يحتاج إلى مثل هذه النصوص ، أو أن السند غير موثوق فيه — ادعاء منهم — الخ ولا يضر الإسلام في قليل أو أكثر هذا الاتجاه بقدر ما يضر سمعة المسلمين أنفسهم أن يتولى هذا التيار بعض علماء الاسلام ومن الأزهـر الشريف ولقد تصدى لنموذجية هذه الفكرة فضيلة الدكتور محمد خليل الهراس في تعليقاته على الخصائص الكبرى للإمام السيوطي رحمه الله ولو أنه حدد منهمجا للنقد لكان صادقا في وجهته كخط فكري يسير عليه ولكنه اضطرب فتارة عارض فكرة الدلائل وتارة وافق عليها دون أن يلاحظ ماسبق له من تعليق :

ومثال هذا قوله :

١ — المعروف أن العرب كانوا في غفلة عن أمر النبوة وقد حكى القرآن منهم الانكار الشديد لأن يكون بشر رسولا فكيف يطعمون في النبوة لأبنائهم ، نعم هناك نفر قليل من العرب فارقوا وثنيهم ودخلوا دين النصرانية كأمية ابن أبي الصلت وورقة بن نوفل ، وعبيد الله بن جحش ونحوهم . . . وكان بعضهم يطعم في النبوة كأمية فلما فاتته كفر حسدا (١) .

والنص نفسه مغلغل لأنه اعترف بأن أمية بن أبي الصلت كان يطعم في النبوة فلماذا كان يطعم أمية ؟ ألا لأنه كان يسمع عن نبوة خاتمة

(١) الخصائص الكبرى ج ٧ ص ٥٨ حاشية رقم (٢) .

ستكون في العرب ؟ أو لجرد تخيل . . ؟ أليس الأول أحق بالقبول ؟
ومع هذا فان الشيخ نفسه يقول مرتضيا هذا الذي نقله في تعليقه .

٢ — الآية المشار إليها هي قوله تعالى من سورة آل عمران (ولأخذ
أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال : أقررتم ، وأخذتم على ذلكم
إصري ؟ قالوا : أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) ،
وقد اختلف المفسرون في المراد بها فذهب الجمهور إلى القول بأن
الله أخذ الميثاق على كل نبي أنه إن عاش إلى زمان الرسول الذي
يجي بعده أن يؤمن به وينصره لأنهم بعثوا جميعاً بدين واحد فيجب أن
يصدق بعضهم بعضاً ويتناصروا في الدعوة إليه ، وروى عن علي
وابن عباس رضي الله عنهما أن المراد بالآية . أن الله أخذ الميثاق على
جميع النبيين أنهم إن أدركوا زمان محمد صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوا
به وينصروه ثم أمرهم أن يأخذوا العهد على أممهم بذلك ولا تعارض^(١) .
وهذه واحدة من علامات النبوة والارهاصات بها .

ويقول في تعليقه على السدى : لم يبعث نبي قط من لدن نوح
إلا أخذ الله ميثاقه ليؤمنن بمحمد ، لينصرنه إن خرج وهو حي . . .
الحديث :

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ١٤ حاشية رقم (٢) .

قال الشيخ المراس :

١ - هذا موافق لما رويناه من تفسير على وابن عباس رضى الله عنهما^(١).

وهذا الحديث صريح في الارهاص بنبوته سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.

ويقول كذلك : لاشك أن التوراة والإنجيل كانا مشتملين على كثير من نعوته صلى الله عليه وسلم ونعت أمته والكتاب المنزل عليه وكان فيها تحديد زمان مبعثه حتى إن اليهود والنصارى قبيل البعثة كانوا يبشرون بقرب ظهوره ولكنهم لما بعث حسدوا العرب على ذلك الفضل فجمعوا كثيرا من هذه النعوت^(٢) . ١ هـ .

وتلك واحدة من الدلائل واعتراف بأنه اليهود بشروا بها .

ويقول : الآية صريحة في أن اليهود كانوا ينتظرون مبعثه - صلى الله عليه وسلم - ويهددون به من يقاتلهم من العرب ، ومعنى يستفتحون كما قال ابن جرير يستنصرون بخروج محمد على مشركى العرب فلما بعث الله محمدا ورأوه من غيرهم كفروا به وحسدوه^(٣) .

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٢ حاشيته رقم ١ .

(٢) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٦ حاشيته رقم ١ .

(٣) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٥٧ حاشيته رقم ١ .

وإذن فالعرب كانت تعرف من هذا التحدى أن هناك نبياً سيبعث
واسمه محمد .

ويقول كذلك :

٢ — قال ابن قتيبة ، كان زيد رغب عن عبادة الأوثان وطلب
الدين الخفيف حتى وقع على رجل بالجزيرة فوصف له دين إبراهيم
وقال : ارجع إلى بلادك فقد دنا خروج نبي فاذا خرج فاتبعه ثم
رجع إلى الشام فقتله النصارى ^(١) .

وتلك كذلك من بشائر النبوة وعلاماتها وإذن فلم تكن العرب
على غفلة من أمر النبوة بدليل ما قاله الشيخ نفسه فيما نقل عنه هنا
أما تعليقه لغفلة العرب بإنكارهم الشديد للرسالة فهو محل نظر ، لأن
صاحب الدرر نفي إنكارهم بأدنى بدء وأثبت اعترافهم بالإتياء إلى
محمد صلى الله عليه وسلم ولكنهم عاندوه عندما سفه أحلامهم وسب
آلهم قال في كتاب الدرر : « فاستجاب له ما شاء الله من الأحداث
والكهول وضعفة الناس حتى كثر من آمن به وصدقه وكفار قريش
غير منكرين لما يقول ، يقولون إذا مر عليهم : إن غلام بنى هاشم
هذا ويشيرون إليه — ليكلم * زعموا * من السماء ، فكانوا على
ذلك حتى عاب آلهم التي كانوا يعبدون ، وذكر هلاك آبائهم الذين

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٦٠ .

ماتوا كفاراً ، فغضبوا لذلك وعادوه ، فلما ظهر الإسلام وتحدث به المؤمنون أقبلوا عليهم يعذبونهم^(١) . . . إلخ » .
فضاعت بذلك العلة التي استند إليها فضيلة الشيخ الهراس في نفيه للعلامات .

والدكتور الهراس يسلم بالأحاديث التي تدل على الإرهاص بالنبوة فهو يعلق في ص ٢٤٤ على حديث : أنى لأعرف حجراً بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث انى لأعرفه الآن ، بقوله :
نطق الجهادات له عليه السلام من جملة معجزاته الثابتة في الصحيح إلخ .

وذلك تسليم بمبدأ الإرهاصات ويعلق على حديث عمر : بينما أنا نائم عند آهتهم إذ جاء رجل بعجل فلنحه فصرخ منه صارخ لم أسمع صارخاً قط أشد صوتاً منه يقول : يا جليح امر نجيح رجل نصيح يقول : لا اله الا الله فوثب القوم ، قلت لا أبرح حتى أعلم ما وراء هذا ، ثم نادى كذلك الثانية ، — والثالثة فما نشبنا أن قيل هذا نبى يقول الشيخ الهراس في تعليقه على هذا : رواه البخارى عن عمر في باب إسلام عمر^(٢) . . . ويسكت فهل لظنه في ص ٢٠١ محل بعد ذلك؟

(١) الدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر ص ٣٨ راجع الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٩٩ الحلبية ج ١ ص ٣٢٢ .
(٢) الحصاص الكبرى ج ١ ص ٢٥٢ .

ومع هذا فان سنة الله تعالى مع أنبيائه هي كذلك دائماً أن يمهّد لهم بإرهاصات تسبق الإعلام بنبوّتهم ومن امثلة ذلك ؟.

١ - الارهاص لآدم عليه السلام :

(واذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) قال الشيخ السبكي رحمه الله : أدرك الملائكة من هذا أو من امارات بجانب هذا النبأ أن ذلك تنويه بما سيكون لآدم في هذا العالم . . . ثم قال : فذلك ارهاص مبكر تنبيه له الملائكة ^(١) : : الخ .

٢ - الارهاص لاسماعيل عليه السلام :

(فبشرناه بغلام حليم، فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى ؟ قال : يا أبتى افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين، فلما أسلما وتله للجبين، وناديناه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين) ١٠١-١٠٥ من سورة الصافات .

يقول الشيخ السبكي رحمه الله : وبعد ذلك أذن الله بإرهاصة ثانية لإسماعيل وهي موقفه من أبيه حينما أخبره بما أوحى إليه من ذبحه قربانا إلى الله :

(١) الوحي إلى الرسول محمد صلى الله عليه وسلم لفضييلة الشيخ عبد اللطيف السبكي

ويقول رحمه الله : ثم كانت ارهاصة ثالثة مذكورة في قوله تعالى :
(وعهدنا إلى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع
السجود) ١٢٥ من سورة البقرة . فإن يكن تطهير مكان البيت
الحرام وإقامة بنائه عهدا من الله تعالى إلى ابراهيم وتلك رسالته وهو
نبي مبعوث فإن هذا بالنسبة إلى إسماعيل لإرهاص واضح من جانب
الله بما سيكون له من شأن بعد ذلك وقد كان وتحققت رسالته بعد
تلك الملامح السالفة : (١) .

٣ - الارهاص لاسحق ويعقوب عليهما السلام :

(وامرأته قائمة فضحككت فبشّرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب)
٧١ من سورة هود .

فبشّري الملائكة لإبراهيم لإرهاص بولد وحفيد له هما إسحق ويعقوب
وتتضمن آيات كثيرة في القرآن تصور الارهاصات للأبناء .

٤ - فالارهاص لسيننا يوسف في قوله تعالى :

(إذ قال يوسف لأبيه يا أيت لاني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس
والقمر رأيتهم لى ساجدين . قال يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك
فيكيدوا لك كيذا إن الشيطان للإنسان عدو مبين) ٣-٤ يوسف .

ويشاء الله تعالى أن تتم هذه الإرهاصات وتحدث وقائعها وتتحقق الرؤيا
ويكون ختامها (فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه وقال ادخلوا
ههنا)

(١) - (٢) راجع ص ١٢ - ١٥ الوحي إلى الرسول محمد صلى الله عليه
وسلم .

مصر إن شاء الله آمنين ، ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا
وقال ياأبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد أحسن
بي إذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو من بعد أن نزغ الشيطان
بيني وبين اخوتي إن ربي لطيف لما يشاء إنه هو العليم الحكيم (
الآيات ٩٩-١٠٠ من سورة يوسف .

هـ - وهكذا الارهاص لسيدنا موسى :

(وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم
ولا تخافي ولا تحزني إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين) الآية
٧ سورة القصص .

٦ - ومثله سيدنا عيسى :

(إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى
ابن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ، ومن المقربين ، ويكلم الناس
في المهد وكهلا ومن الصالحين ، قالت ، ربي أنى يكون لى ولد ولم
يمسسنى بشر ، قال كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً فأنما يقول
له كن فيكون .) الآيات ٤٥-٤٧ من سورة آل عمران .

فصار الحديث الآن عن دلائل النبوة أو الإرصاهات لها أو علاماتها
حديثاً غير منكر بل هى سنة من سنن الله التى منها لكثير من أنبيائه
وقد اتفق الموافقون والمعارضون فيما يتعلق بالإرصاهات على أن سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم قد سبق اسمه ونعته فى الكتب السابقة وتلك من
علامات النبوة ودلائلها .

ولم ينسركر واحد من المؤرخين أو المحدثين ما قال (١) بحيرا لأبي صالب عندما شاهد النبي صلى الله عليه وسلم وهو في سفرته الأولى إلى الشام وكلام بحيرا كلام فقيه من أهل الكتاب وتلك كذلك من علامات النبوة .

قال في المواهب اللدنية ، اخرج البيهقي من طريق العلاء بن جارية الثقفي عن بعض أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله كرامته وابتدأه بالنبوة كان لا يمر بحجر ولا شجر إلا سلم عليه وسمع منه فيلثفت رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه وعن يمينه وعن شماله فلا يرى إلا الشجر وما حوله من الحجارة وهي تحييه بتحية النبوة التي لم تكن معروفة قبلها لإكراماً وإعلاماً بأنه سيوحى إليه بالرسالة (٢) .

قال ابن الأثير في كتابه : الكامل في التاريخ :

وكان صلى الله عليه وسلم قبل أن يظهر له جبريل يرى ويعاين آثار من آثار من يريد الله لإكرامه بفضله ، وكان من ذلك ما ذكرت من شق الملكين بطنه واستخراجهما ما في قلبه من الغل والدنس ،

(١) راجع الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٥٥ ، ١٥٦ .

(٢) راجع شرح المواهب للزرقاني ج ١ ص ٢١٩ .

راجع كذلك اعلام النبوة ص ١٥٢ ، دلائل النبوة للبيهقي تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ط أول ، ج ١ ص ٤٠٢ .

ومن ذلك أنه كان لا يمر بحجر ولا شجر إلا سلم عليه فكان يتلفت
يميناً وشمالاً فلا يرى أحداً ، وكانت الأئمة تتحدث بمبعثه وتخبّر علماء
كل أمة قومها بذلك ^(١) .

وقد عقد الشيخ محمد بن سعد في كتابه الطبقات الكبرى فصلاً
كاملاً تحت عنوان ، ذكر علامات النبوة في رسول الله صلى الله عليه
وسلم قبل أن يوحى ^(٢) إليه ومثله في السيرة الحلبية : إنسان العيون في سير
الأمين المؤمن ^(٣) ضمنه عديداً من الدلائل التي تعي البيئة وتميها
لاستقبال بعثته الشريفة صلى الله عليه وسلم والامام العلامة أبو الحسن بن
محمد الماوردي يقدم لهذه الدلائل بمنطق متزن فيقول في كتابه
(أعلام النبوة) : العقل الهى ركه الله تعالى في النفوس الناطقة فهو
ينذر بالخواص الكائنة حدثاً ويعلم بعد الوجود حساً فتهلّ حادث
إلا تقدم نذيره وبحسب خاطره يكون تأثيره ولا حادث أعظم مما
جده الله تعالى بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فاقتضى أن تكون
بشائر نبوته أشهر وشواهد آياته أظهر ^(٤) .

(١) الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٤٦ .

(٢) الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٥٠ - ١٦٨ ط بيروت .

(٣) ج ١ ص ٢١٦ ، ٢٥٧ . (٤) أعلام النبوة ص ١٠٣ .

قال في حجة الله البالغة :

وكذلك الأنبياء صلوات الله عليهم يجلبون على هذه الصفات ويندفعون إليها فطرة فطرهم الله عليها : ذكره إبراهيم عليه السلام في دعائه وبشر بفخامة أمره ، وبشر به موسى وعيسى عليهما السلام وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم . ورأت أمه كأن نوراً خرج منها فأضاء الأرض فعبرت بوجود ولد مبارك يظهر دينه شرقاً وغرباً وهتف الجن وأخبرت الكهان والمنجمون بوجوده وعلو أمره ودلت الوقائع الجوية كأنكسار شرفات كسرى على شرفه واحاطت به دلائل النبوة كما أنجز هرقل قيصر الروم ورأوا آثار البركة عند مولده وارضاعه وظهرت الملائكة فشقت عن قلبه فلأته إيماناً وحكمة وذلك بين عالم المثال والشهادة فلذلك لم يكن الشق عن القلب اهلاكا وقد بقي منه أثر الخيط وكذلك كل ما اختلط فيه عالم المثال والشهادة ولما خرج به أبو طالب إلى الشام فرآه الراهب شهد بنبوته لآيات رآها فيه (١) :

يقول شيخنا فضيلة العارف بالله الدكتور عبد الحليم محمود : لقد كانت حياته صلوات الله وسلامه عليه شراً مستفيضاً وتوضيحاً كاملاً وتعبيراً تاماً لما ذكره ابن خلدون وما يتفق عليه العقلاء ويجمع عليه أصحاب البصائر المستنيرة من أن ذلك من علامات النبوة (٢) .

(١) حجة الله البالغة ج ٢ ص ٨٦٢ ، ٨٦٣ .

(٢) الرسول صلى الله عليه وسلم لمحات من حياته ونفحات من هدية الكتاب =

ولهذا آثرت أن أقدم عدة نماذج لبعض الذين عاشوا في بيئة الدلائل ثم شرفوا بمشاهدة أنوار النبوة ليحدث التطابق بين التهيئة والاستجابة إيجاباً أو سلباً ، « فانك لاتهدى من أحببت ولاكن الله يهدي من يشاء » فتكون تلك هي الخط الفاصل والدليل المستبين على صدق مرحلة التمهيد وأهميتها في توعية المجتمع ليستقبل النور الذي بعثه الله رحمة للعالمين .

واختتم هذا الحديث بما رواه الإمام الزهري رضي الله عنه : كان الوحي يستمع ، فلما كان الإسلام منعوا وكانت امرأة من بني أسد يقال لها سعيير لها تابع من الجن فلما رأى الوحي لا يستطيع أتاها فدخل في صدرها وجعل يصيح وضع العناق ، ورفع الرقاق ، وجاء أمر لا يطاق ، أحمد حرم الزنا^(١) .

روى الماوردي عن عامر بن ربيعة قال : سمعت زيد بن عمرو بن نفيل يقول : أنا انتظر نبياً من ولد إسماعيل من بني عبد المطلب ولا أراي أدركه وأنا أومن به وأصدقه وأشهد انه نبي فان طالت بك مدة فرأيتة فافقرأه مني السلام وساء خبرك مانعته حتى لا يخفى عليك

= الرابع عشر من سلسلة البحوث الإسلامية ص ٦١ دكتور عبد الحليم محمود ، راجع

حول هذا رأى الأمام ابن حجر في فتح الباري ج ١ ص ٤٦ .

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٧٧ تحقيق الدكتور الهراس ، راجع نسيم

الرياض على شرح القاري ج ٣ ص ٢٧٣ الشفاء .

قلت : هلم ، قال : هو رجل ليس بالقصير ولا بالطويل بل ولا بكثير الشعر ولا بقليله وليس يفارق عينيه حمرة وخاتم النبوة بين كتفيه واسمه أحمد وهذا البلد مولده ، ثم يخرجهم قومه منها ويكرهون ما جاء به حتى يهاجر إلى يثرب فيظهر أمره فاياك أن تخدع عنه فأني طفت البلاد كلها أطلب دين إبراهيم فكل من أسأله عنه من اليهود والنصارى والمجوس يقولون هذا الدين وراءك وينعتونه مثل ما نعت لك ويقولون لم يبق نبي غيره ، قال عامر : فلما أسلمت أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول زيد وأقرأته منه السلام فرد عليه السلام وترحم عليه وقال : قد رأيته في الجنة يسحب الديول^(١) .

وفى البخارى :

لما بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله عليه وسلم والعباس ينقلان الحجارة فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل ازارك على رقبتك يقلك من الحجارة ، فخر إلى الأرض وطمحت عيناه إلى السماء ثم أفاق فقال :

« ازارى ازارى فشد عليه ازاره » .

(١) اعلام النبوة للماوردي ص ١١٠ راجع كذلك السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ١٥٩ ، راجع البخارى باب بناء الكعبة ج ٨ ص ١٤٦ ، راجع شرح على القارى على الشفاء ونسيم الرياض ج ٣ ص ٢٨٠ .

وذکر ابن حجر فی شرحه لهذا الحديث رواية أخرى : لقد رأيته في غلمان من قریش ننقل حجارة مما تلعب به الغلمان كلنا قد تعرى وأخذ إزاره — فجعله على رقبتة يحمل الحجارة إذ لکنی لاکم ماأراه ثم قال : اشد عليك إزارك ، قال : فشدته على ثم جعلت أحمل ، وزاری على من بین أصحابی^(١) هـ .

وفي الآية الكريمة :

(وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً ، وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً) .

فيصل الأمر بين حجية القابلين للارهاصات وتكبر الرافضين لها فقد دلت الآية بالصراحة على أن مقاعد الجن لاستراق السمع قد حوصرت حفاظاً على وحى القرآن للنبي الكريم وتلك المحاصرة الشديدة بالشهب المحرقة للجن إرهاب بالنبوة جعل الجن يتساءل : (وأنا لاندري أشر أريد بمن في الأرض ، أم أراد بهم ربهم رشداً^(٢)) وكان رشداً للناس جميعاً والحمد لله رب العالمين .

(١) فتح الباری ج ٨ ص ١٤٦ ، ١٤٧ ، راجع المنتخب من السنة الجبلد الثاني ص ١٠٧ .

(٢) راجع ابن كثير ج ١ ص ٣٩ ، تفسير القرآن العظيم ، راجع الشفاء ج ٣ ص ٢٧٩ ، راجع الدرر ص ٣٦ الحلبية ج ١ ص ٢٤٤ ، راجع التاج الجامع الأصول في أحاديث الرسول ج ٣ ص ٢٤٦ - ٢٥٠ .

(أ) شهادة العشير

(كلا والله ما يخزيك الله أبدا ، نك لتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتقري الضيف ، وتعين على نوائب الحق ، وتصدق الحديث ، وتؤدى الأمانة^(١) .

أبشر يا ابن العم وأثبت ، فوالذى نفس خديجة بيده ، لأرجو أن تكون نبى هذه الأمة^(٢) .

من أول الأمر تقول السيدة خديجة رضى الله تعالى عنها ذلك القول لرسول الله صلى الله عليه وسلم عندما عاد من حراء يخبرها بما حدث من أمر الوحى .

فهل كان قولها مجرد عاطفة نبيلة من زوجة وفيه نحو زوجها ؟ :
لما بينهما من روابط الأسرة ؟

هل كان قولها تعصباً من سيدة وفيه ترجو مجدا ما لزوجها ؟ .
هل هو مجرد رأى ؟ أو للمسألة جذور عميقة عرفت بها خديجة
أنورانية هذا المستقبل وكانت ترقبه وتعمل له ؟

(١) فتح البارى ج ١ ص ٢٧ ، ٢٨ مثنا وشرحا الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٩٥ .

(٢) السيرة لابن كثير ج ١ ص ٤٠٤ .

لقد عاشت خديجة عمرها تنتظر هذا اليوم وكانت تعرفه وتستعد له وبحث عن ذلكم الرجل الذي قالوا عنه انه النبي الخاتم المنتظر : :
وخديجة مجمع عليها في التاريخ :

لأنها كانت حازمة عاقلة شريفة لقبت في الجاهلية بالطاهرة ولأنها كانت كريمة المنبت رفيعة المحتد .

ولأنها كانت أمنية كبار القوم لو وجدوا إلى ذلك سبيلاً^(١) .

ومع هذا فقد رغبت عن الرجال مع ما لها من الجمال والحسب ،
والمال والسمعة الطاهرة الشريفة ، فلماذا ؟ .

إن ظاهرة عدم زواج سيدة مثلها في البيئة القبلية يثير تساؤلاً . : ؟
لماذا رغبت السيدة خديجة عن الزواج رغم ما تملكه من الإمكانيات
وتهاف العظماء من الرجال عليها ؟

والجواب أنها بعد حياتين عاشتهما مع رجلين^(٢) من كبارات قریش
لم تجد فيهما علامات النبوة ، لم تشأ أن تتسرع بقبول واحد آخر من
العظماء ما لم تكن امارات النبوة التي تسمع عنها قد بدت لها .

(١) السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٦٣ ، الحلبية ج ١ ص ١٦٣ . تروح المواهب
اللدنية ج ١ ص ١٩٩ ، ٢٠٠ ، تاريخ الطبری ج ٢ ص ٢٨١ ، الطبقات الكبرى
لابن سعد ج ١ ص ١٣١ ، الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٤٠ ، ابن هشام ج ١ ص ١٨٩
الرفا ج ١ ص ٤٤ محمد رسول الله اتين دينيه ص ٩٧ .

(٢) الوفا ج ١ ص ١٤٥ .

يحدثنا الإمام الماوردي : أنه كان لقريش في الجاهلية عيد يجتمع فيه النساء دون الرجال ، فاجتمعن فيه فوقف عليهن يهودى وفهن خديجة ، فقال لمن ، يامعشر نساء قريش ، يوشك أن يبعث فيكن نبي فأمكن استطاعت أن تكون له أرضا فلتفعل فحصبته ، ووقر ذلك في نفس خديجة حتى حققه ^(١) الله لها .

وحول هذا يروى الإمام السيوطي في الخصائص : ان نساء أهل مكة اختلفن في عيد كان لمن في رجب فبيناهن عكوف عند وثن مثل لمن كرجل حتى صار منهن قريبا ، ثم نادى بأعلى صوته : يا نساء تيماء ، انه سيكون في بلدكن نبي يقال له : أحمد ، يبعث برسالة الله فأما امرأة استطاعت أن تكون زوجا له فلتفعل ، فحصبته النساء وقبحته وأغلظن له ، وأغضت خديجة على قوله ولم تعرض له فيما عرض له النساء ^(٢) .

فهى إذن تدرك أن نبيا سيبعث وإنها ترى من كياستها وعقلها ، وحزمها أهلية لتحمل شرف العمل معه لدين الله ، يؤكد لنا هذا صاحب السيرة الحلبية : والسبب في ذلك أى في عرض خديجة رضى الله تعالى عنها نفسها عليه صلى الله عليه وسلم أيضا مع ما أراد الله تعالى

(١) اعلام النبوة لأبى الحسن على الماوردي ص ١٠٥ شرح المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٠٠ راجع الوفا ج ١ ص ٦١ .

(٢) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٢٧ الحلبية ج ١ ص ١٦٦ .

يها من الخير ما ذكره ابن اسحق قال : كان لنساء قريش عيد يجتمعن فيه في المسجد فاجتمعن يوما فيه فجاءهن يهودى وقال :

يا معشر نساء قريش انه يوشك فيمكن نبى قرب وجوده فأيتكن استطاعت أن تكون فراشا له فلتفعل ، فحصبته النساء أى رمينه بالحصباء وقبحنه وأغلظن له ، وأغضت خديجة على قوله ووقع ذلك فى نفسها فلما أخبرها ميسرة بما رآه من الآيات وما رأته هى أى ومقاله لها ورقة لما حدثته بما حدثها به ميسرة مما تقدم قالت : إن كان ما قاله اليهودى حقا ماذا إلا هذا . . . (١).

ويوضح ذلك الموقف : أن السيدة خديجة رضى الله عنها ذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم الأسباب التى جعلتها تختاره للوكالة عنها فى إدارة تجارتها ومضاعفتها له الأجر : دعانى إلى البعثة إلیك ما بلغنى من صدق حديثك ، وعظم أمانتك وكرم أخلاقك وأنا أعطيتك ضعف ما أعطى رجلا من قومك (٢) وفى أثناء الحل والترحال والبيع والشراء والسفر والإقامة شاهد ميسرة من علامات النبوة ما شاهد .

لقد شاهد الراهب نسطورا وهو يقبل رأس محمد صلى الله عليه وسلم ويقول : آمنت بك وأنا أشهد انك الذى ذكره الله فى التوراة .

(١) الحلبية ج ١ ص ١٦٦ ، راجع كذلك المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٠٠ .

(٢) الحلبية ج ١ ص ١٥٨ ، شرح المواهب اللدنية ج ١ ص ١٩٨ ابن هشام ح ١ ص ١٨٨ ، الطبرى ج ٢ ص ٢٨٠ الكامل فى التاريخ ج ٢ ص ٣٩ .

وسمع ميسرة من الرجل المشتري الذى اختلف مع النبي صلى الله عليه وسلم فى ثمن سلعة فطلب إليه أن يحاف باللات والعزى فرفض عليه السلام فقال الرجل لميسرة : هذا نبي والذى نفسى بيده انه هو الذى تجده أحبارنا منعوتا فوعى ميسرة ذلك .

وشاهد ميسرة كيف سلم البعيران من الممرض الذى حاق بهما بعد أن وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على أخفافهما^(١) .

وشاهد ميسرة فى الهاجرة ملوكين يظلاله فى الشمس وشاهدت ذلك خديجة عند أوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لديها فقه بالمسألة ، وكان — عندها عزم حازم على الوصول إلى هذا النبي يدل على ذلك أيضا أنها لما رأت الغمامة تظل النبي صلى الله عليه وسلم عند رجوعه بالتجارة أرادت أن — تثبت من هذه الإرهاصة هل هى لمحمد وحده إذ فى القافلة رجلا : محمد وميسرة فلمن كانت الغمامة ؟ فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم إلى دارها وهى تنتظره فى عليه لها طلبت إليه أن يعود ليسرع بآيات ميسرة فلما رجع ليستعجل ميسرة رجعت السحابة تظله .

(١) الحلبية ج ١ ص ١٦٠ ، شرح المواهب ج ١ ص ١٩٨ ، ١٩٩ ، راجع حول هذا شرح على القارى ونسيم الرياض على الشفاء ج ٣ ص ٢٨٠ .

يروى صاحب انسان العيون ذلك فيقول :

وقدم حتى دخل مكة في ساعة الظهر وخديجة في عليّة مع نساء فرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل وهو راكب على بعيره وملكان يظلان عليه فأرته نساءها فعمجن لذلك ودخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم — فخبّرها بما ربحوا وهو ضعف ما كانت تربح فسرت بذلك وقالت : أين ميسرة ؟ قال : خلفته في البادية ، قالت عجل بالاقبال . . . وانما أرادت أن تعلم : أهو الذي رأت أم غيره ؟ فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصعدت خديجة تنظر فرأته على الحالة الأولى ، فاستيقنت انه هو فلما دخل عليها ميسرة أخبرته بما رأت فقال لها ميسرة : قد رأيت هذا منذ خرجنا من الشام وأخبرها ميسرة بقول الراهب نسطورا وقول الذي خالفه في البيع وقصة البعيرين وحينئذ أعطت خديجة له صلى الله عليه وسلم ضعف ما سمته له^(١).

والنص يعطينا حقيقة :

وهي بيت القصيد : أن السيدة خديجة رضى الله عنها كانت تتابع أو صاف الرسول صلى الله عليه وسلم لتثبت منه : أهو النبي المنتظر ؟

(١) الحلبية ج ١ ص ١٦٠ ، ١٦١ محمد رسول الله ، راجع الشفاء ج ٣ ص ٢٨٠ ،

٢٨١ — شرح على القارى ، ونسيم الرياض .

وتريد السيدة خديجة أن تثبت من هذه الأوصاف فتذهب إلى ورقة ابن نوفل للقرابة بينهما ولشهرته العلمية في المجتمع الجاهلي الأول يقول ابن هشام :

وكانت خديجة بنت خويلد قد ذكرت لورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ، وكان ابن عمها وكان نصرانيا قد تتبع الكتب وعلم من علم الناس ، ما ذكر لها غلامها ميسرة من قول الراهب وما كان يرى منه إذ كان المملوك يظلمه فقال ورقة : لئن كان هذا حقاً يا خديجة إن محمداً لنبى هذه الأمة وقد عرفت انه كائن لهذه الأمة نبى ينتظر هذا زمانه^(١).

فتجتمع لدى خديجة الآن عدة وثائق :

١ — مشاهدتها هي للسحاب الذى أظله .

٢ — اختبارها لهذه الحقيقة والتأكد من ارتباطها بشخصية رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٣ — تعجب نساءها مما شاهدن :

٤ — اخبار ميسرة بما رأى وما شاهد وما سمع :

(١) ابن هشام ج ١ ص ١٩١ ، ابن كثير ج ١ ص ٢٦٨ ، الحليبة ج ١

٥ - اغتباط ورقة عما سمعه من خديجة :

٦ - الشئى العطر لسيرة محمد صلى الله عليه وسلم فى قومه .

وهذه الحقائق كلها ترجع لديها أن صفات النبوة التى تبشر بها جماعات أهل الكتاب لا توجد إلا فى محمد صلى الله عليه وسلم وإذن فقد حان لها أن يكرمها الله مع ما لها من راحة العقل ومضاء العزم أن تتقدم هى لخطبة محمد : تتقدم بنفسها أو بأختها هالة ، أو بغلامها ميسرة ، أو بصديقها نفيسة بنت منية^(١) .

تتقدم هى أو بكل هؤلاء . . . أنها الآن وهى راحة العقل ماضية العزم تتأكد أن أوصاف النبوة التى سمعت عنها قديماً قد اجتمعت فى محمد عليه الصلاة والسلام فلتتخذ لذلك كل سبيل فإنما هى الطاهرة وهو الأمين وبين الإشراف والإطهار مودة ونسب وجل الله العلى العظيم إذ يقول : (والطيبات للطيبين ، والطيبون للطيبات)^(٢) وهو بدء بالطيبات لما بدأت السيدة خديجة . . . وتلحق خديجة الطاهرة فى سنه الذى يؤهلها لتكون لباساً للنبي الخاتم ببيت محمد صلى الله عليه وسلم فتكون أعظم بيت فى الوجود الإنسانى . . . وترقب خديجة

(١) راجع شرح المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٠٠ الطليقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٣١ الحلبية ج ١ ص ١٦٣ ، ١٦٤ دلائل النبوة للبيهقى ج ١ ص ٣٤١ أعلام النبوة ص ١٠٩

(٢) من الآية رقم ٢٦ سورة النور . .

ذلك اليوم وتذكره دائماً فيما يقصه ابن حجر . . « فأخذت بيده فضمتها إلى صدرها ونحرتها ثم قالت : بأبي وأمي ، والله ما أفعل هذا الشيء . . . ولكني أرجو أن تكون أنت النبي الذي سيبعث فإن تكن هو فأعرف حقى ومنزلتى وأدع الإله الذي سيبعثك لى ، قالت فقال لها : والله لئن كنت أنا هو قد اصطنعت عندى مالا أضيعة أبدا وإن يكن غيرى فان الإله الذى تصنعين هذا لأجله لا يضيعك أبدا^(١) » .

وكان أمر الله مفعولا . . . فبعد خمسة عشر عاما من هذا البناء الأسرى السامى المقدس كانت السيدة خديجة فى أثناءها تستعجل مشرق النبوة . . . جاءت البشائر الأولى فيما يقصه ابن هشام :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراده الله بكرامته وابتدائه بالنبوة كان إذا خرج لحاجته أبعد حتى تحسر عنه البيوت ويفضى إلى شعاب مكة وبطون أوديتها فلا يمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر ولا شجر إلا قال : السلام عليك يا رسول الله ، قال : فيلتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله وعن يمينه وشماله وخلفه فلا يرى إلا الشجر والحجارة فكث رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك يرى ويسمع ما شاء الله أن يسمعك^(٢) .

(١) فتح البارى ج ٨ ص ١٣٣ الحلبية ج ١ ص ١٦٦ .

(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٣٥ الحلبية ج ١ ص ٢٥٧ ، ٢٥٨ شرح المواهب

ج ١ ص ٢١٩ .

وفي هذه الاثناء كانت تبدو له أحوال : منها ما أخرجه السيوطي عن البهقي وأبو نعيم من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال : بلغنا أن أول ما رأى النبي صلى الله عليه وسلم أن الله أراه الرؤيا في المنام فشق ذلك عليه فذكرها لخدمته فقالت : أبشر فإن الله لن يصنع بك إلا خيرا^(١).

ويضيف صاحب السيرة الحلبية شرحا لهذا . . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : إذا خلوت سمعت نداء : أن يا محمد يا محمد وفي رواية أرى نورا ، وأسمع صوتا وقد خشيت أن يكون والله لهذا أمر . . . فقالت : كلا يا ابن عم ما كان الله ليفعل ذلك بك فوالله انك لتؤدى الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث وفي رواية ، ان خلقتك الكريم أى فلا يكون للشيطان عليك سبيل .

استدللت رضى الله تعالى عنها بما فيه من الصفات العلية والأخلاق السنية على انه لا يفعل به إلا خير لأن من كان كذلك لا يجزى الا خيرا^(٢). والسيدة خديجة مع تأكدها من صدق ما يعيش فيه النبي صلى الله عليه وسلم من الأحوال لمكنها حازمة عاقلة تريد أن تثبت من الأمور على المستوى الفكرى العالى فتطلب هذه المرة من أبى بكر الصديق رضى الله عنه أن يذهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ورقة :

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٣١ . (٢) الحلبية ج ١ ص ٢٧٠ .

لقد ذهبت المرة الأولى عندما أخبرها ميسرة وقال لها ورقة ،
لأن كان هذا حقاً يا خديجة إن محمداً نبي هذه الأمة . . . وبناء
على هذا الفرض تزوجته خديجة .

ففي السيرة لابن كثير :

أبشر فوالله لقد كنت أعلم أن الله لن يفعل بك الا خيراً ، وأشهد
أنك نبي هذه الأمة الذي تنتظره اليهود قد أخبرني به ناصح غلامي
وبحيرا الراهب وأمرني أن أتزوجك منذ أكثر من عشرين سنة^(١) .

واليوم وبعد خمسة عشر عاماً تبدو أحوال هي علامات خاصة
تريد أن تتأكد منها هل هي امتداد لما شاهدهته منذ خمسة عشر عاماً
مضت ؟

ويمضيان معا محمد صلى الله عليه وسلم ، وصديقه أبو بكر ويقص
رسول الله صلى الله عليه وسلم حاله على ورقة :

إني إذا خلوت وحدى سمعت نداء خلفي ، يا محمد يا محمد فانطلق
هارباً في الأرض ، فيقول له ورقة : لا تفعل إذ أذاك فاثبت حتى
تسمع ما يقول لك ثم اثنى فأخبرني .

ثم يسمع ما شاء الله أن يسمعه إياه فيأتي ورقة فيقول له : أبشر
ثم أبشر فأنا أشهد أنك الذي بشر بك ابن مريم وأنتك على مثل ناموس

موسى وأنتك نبي مرسل وأنتك ستؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ، ولئن أدركنى ذلك لأجاهدن معك^(١) .

وتستمر الرؤيا الصادقة وتأتى اللحظة الحاسمة ويظهر جبريل بالنبوة وتتكشف الأحوال المستورة وتؤمر بالقراءة ويرجع بها فرحاً^(٢) خائفاً أن يشتغل بغير^(٣) ربه ويخبر بخديجة بالأمر فتقول له فى إيمان وثقة ومعرفة وفرحة كانت ترقبها وترجوها : إنك لتصل الرحم :

وتحمل الكل :

وتكسب المعدوم :

وتقرى الضيف :

وتعين على نوائب الحق :

فتنطلق بقواعد العدالة الاجتماعية فى النظام الإسلامى لأنها عاشت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مثل هذا المستوى الرفيع الذى يحمل الكل ويكسب المعدوم ويقرى الضيف ويعين على نوائب الدهر .

(١) السيرة لابن كثير ج ١ ص ٣٩٨ ، ٣٩٩ شرح المواهب ج ١ ص ٢٢١ - أسباب النزول للواحدي ص ١٧ .

(٢) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٣٢ .

(٣) شرح المواهب ج ١ ص ٢٢١ .

ولكن المسألة عند السيدة خديجة لم تنته، لأنها تلاحظ وتختبر الظواهر والملاحظات حقيقة أن المستوى الأخلاقي والوجداني في محمد صلى الله عليه وسلم فذ فريد فليس هناك رجل مطلقاً على مثاله أو يقرب منه.

ولكن السيدة خديجة عاشت حياتها تنتظر هذا اليوم فهل حقاً محمد صار نبياً . . ؟

أخبار الأحبار والرهبان والكهان وأهل النظر مستفيضة تنبأ بظهور نبي قرب زمانه ، فهل الذى جاء إلى محمد هو الوحي ؟
فلم يجرب ثم لتختبر التجربة ويروى البخارى مع ورقة بعد نزول جبريل : فيقول :

فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ابن عم خديجة وكان امرأ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني ، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب وكان شيخاً كبيراً قد عمى ، فقالت له خديجة : يا ابن عم اسمع من ابن أخيك ، فقال له ورقة يا ابن أخي ، ماذا ترى ، فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة ، هذا الناموس الذى نزل الله على موسى يا ليتنى فيها جزءاً ، ليتنى أكون حياً إذ يخرجك قومك . . . (١).

وفي الخصائص أنها ذهبت به إلى ورقة بعد أن استطلعت خبر
جبريل من عالم نصراني يقال عداس قال لها :
قدوس قدوس ما شأن جبريل بهذه الأرض التي أهلها أهل
الأوثان ؟

فقلت أخبرني بعلمك فيه ، قال : فإنه أمين الله بينه وبين النبيين
وهو صاحب موسى وعيسى^(١) .
وإذن فالسيدة خديجة قد تأكدت أولاً من مفهوم (جبريل) ثم
انطلقت بعد ذلك إلى ورقة .

ولا يقف أمرها عند هذا الحد بل تختبر ظاهرة نزول جبريل على
النبي صلى الله عليه وسلم هل هو حقاً جبريل الذي وصفه عداس
أو شيء آخر ؟ يقول ابن هشام : أي ابن عم أنستطيع أن أخبرني بصاحبك
هذا الذي يأتيك إذا جاعك ؟

قال : نعم ، قالت : فإذا جاعك فأخبرني به .
فجاءه جبريل عليه السلام كما كان يصنع فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لخديجة ، يا خديجة هذا جبريل قد جاءني .
قالت : قم يا ابن عم فاجلس على فخذي اليسرى :

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٣٢ الحلبية ج ١ ص ٢٧٨ - ٢٩٥ راجع
مرح المواهب ج ١ ص ٢١٣ ابن كثير ج ١ ص ٤٠٦ .

- قال : فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس عليها .
- قالت : هل تراه ؟ .
- قال : نعم .
- قالت : فتحول فاجلس على فخذى اليمى .
- قالت : فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس على فخذها اليمى .
- قالت : هل تراه ؟
- قال : نعم .
- قالت : فتحول فاجلس فى حجرى .
- قالت : فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس فى حجرها .
- قالت : هل تراه ؟ قال : نعم .
- قال : فتحسرت وألقت خمارها ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجرها ثم قالت له هل تراه ؟
- قال : لا .
- قالت : يا ابن عم ، اثبت وأبشر ، فوالله إنه لملك وما هذا بشيطان^(١) .

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ٢٣٩ الحلبية ج ١ ص ٢٨٦ السيرة لابن كثير ج ١ ص ١٠٤ الطبرى ج ٢ ص ٣٠٣ ، الكامل فى التاريخ ج ٢ ص ٤٩ .

ولقد غشى عليها من الفرح عندما تأكدت من نبوءته كما ذكره صاحب المواهب (١) .

لهذا كانت خديجة أول من أسلم (٢) من بنى البشر ولقد قادها الرسول صلى الله عليه وسلم إلى النبع الذى تفجر تحت قدم جبريل فتوضأ لها ليرىها كيف الطهور للصلاة كما أراه جبريل ، فتوضأت كما توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى بها رسول الله كما صلى به جبريل فصلت بصلاته .

وكانت بذلك أول دليل على صحة مرحلة التمهيد للرسالة التى هيا الله بها المجتمع البشرى من قبل ليستقبل النور الذى أرسله الله للعالمين بشيرا ولهذا استحققت التحية من عند الله فى الصحيحين :

قال : أتى جبريل النبى صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، هذه خديجة قد أتت معها إناء فيه إدام أو طعام أو شراب فإذا هى أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ومنى ، وبشرها ببیت فى الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب (٣) .

(١) شرح المواهب ج ١ ص ٢٣٥ .

(٢) راجع السيرة الحلبية ج ١ ص ٣٠٣ وشرح المواهب ج ١ ص ٢٣٧ ، ٢٤٢ الكامل فى التاريخ ج ٢ ص ٥٠ .

(٣) البخارى مناقب الأنصار ، باب تزويج النبى صلى الله عليه وسلم خديجة ، مسلم باب فضائل خديجة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها .

(ب) شهادة المثقفين

الإرهاصات بالنبوة الخاتمة كانت فقها شائعا بين عديد من البيئات
مهد الله جل شأنه ليستقبل الفكر الصافي الواعي نبيه محمدا صلى الله
عليه وسلم بما هو له أهل .

وكانت بيئة المثقفين الذين لهم دراية بالعلم الديني وعندهم وجدان
صادق بالطريق السواء الذى يجدر بالبشرية أن تسلكه إلى ربها . كان
عند هذه البيئة نزعة عارمة لاستقبال سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
وكانت ترقب يومه وتتشوف لشروق فجره الصادق :

١ - زيد بن عمرو بن نفيل

• وكان فى مقدمة هؤلاء زيد بن عمرو بن نفيل يقول : أنا أنتظر
نبيا من ولد اسماعيل من بنى عبد المطلب ، ولا أراى أدركه وأنا أو من
به وأصدقه وأشهد أنه نبي فإن طالبت بك مدة فرأيت فافقرته منى السلام
وسأخبرك ما نعتته حتى لا يخفى عليك .

قلت : هلم ، قال : هو رجل ليس بالقصير ولا بالطويل ولا بكثير
الشعر ولا بقليله ، وليس يفارق عينيه حمرة وخاتم النبوة بين كتفيه
واسمه : أحمد وهذا البلد مولده ، ثم أخرجه قومه منها ويكرهون
ما جاء به حتى يهاجر إلى يثرب فيظهر أمره ، فيذاك أن تخدع عنه

فإنى طفت البلاد كلها أطلب دين إبراهيم فكل من أسأله عنه من اليهود والنصارى والجوس يقولون : هذا اللعين وراءك ، ويعتونه مثل مانعت لك ويقولون : لم يبق نبي غيره ، قال عامر فلما أسلمت أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول زيد وأقرأته منه السلام فرد عليه السلام وترحم عليه وقال : قد رأيته فى الجنة يسحب ذيو لا ^(١) .

٢ - ورقة بن نوفل

* كان مع زيد بن عمرو بن نفيل فى رحلة البحث عن العدل الدينى ورقة بن نوفل الذى قبل النصرانية ديناً مؤقتاً يتعبد عليه حتى يأتى الدين الحنيف :

فلما عرضت السيدة خديجة على ورقة مشاهدات ميسرة التى قصها عليها قال ورقة فى حذر العالم العارف بمصير الأمور :

لئن كان حقاً يا خديجة إن محمداً لنبى هذه الأمة قد عرفت أنه كائن لهذه الأمة نبى ينتظر هذا زمانه .

يتمول ابن كثير : فجعل ورقة يستبطن الأمور ويقول :

لحجت وكنت فى الذكرى بالحوجا

لهم طاماً بعث النشيجا

(١) اعلام النبوة للمؤيدى ص ١١٠ ، راجع تاريخ الطبرى ج ٢ ص ٢٩٥

ووصف من خديجة بعـــــد وصف
فقد طال انتظاري يا خديجـــــا

ببطن المكتين على رجائـــــى
حديثك أن أرى منـــــه خروجا

بما خبرتنا مـــــن قـــــول قس
من الرهبان أكـــــره أن يعوجا

بأن محمدا سيـــــود يومـــــا
وينخصم من يكون له حجيجـــــا

ويظهر في البـــــلاد ضياء نـــــور
يقيم به البرية أن تموجـــــا (١)

فورقة يعلم علم الكتاب ويدرك أوصاف النبوة العاقبة وينتظر يومها
ولكنه لا يتعجل الأمور فيضع كلام خديجة في حيز الافتراض .

وتعود إليه خديجة يوم (اقرأ) فيقول لها : والذي نفسى بيده
لئن كنت صدقتنى يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذى يأتي
موسى ولأنه نبي هذه الأمة (٢) لقد تكررت الدلائل والعلامات وطابقت

(١) راجع السيرة لابن كثير ج ١ ص ٢٦٨ الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٣٩ .

(٢) السيرة لابن كثير ج ١ ص ٤٠٤ راجع السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٤٧ .

مرحلة التمهيد التي عرفها ورقة من قديم فأقسم أن لو كانت خديجة صادقة هو النبي المنتظر .

فلما قابل النبي صلى الله عليه وسلم وقص عليه الأمر قال له :
أبشر فأنا أشهد أنك الرسول الذي بشر به ابن مريم وانك على
مثل ناموس موسى وأنت نبي مرسل وأنت ستؤمر بالجهاد وإن أدرك
ذلك لأجاهدن معك ^(١) .

وفي كلام ورقة علم إذ يقول له :
أشهد أنك الرسول الذي بشر به ابن مريم فليست شهادة ورقة
هاظفة خاصة أو رأيا ذاتيا ولكنها علم معروف وأوصاف مدروسة
وعلامات عرفها العلماء في كتب السابقين ^(٢) .

ودقة التعبير عند ورقة تلفت النظر فإنه لما خاطب السيدة خديجة
قال لها هذا ناموس عيسى ، وعيسى بالنسبة لتدينه هو نبي فهو مصدر
معارفه الدينية وخديجة تعلم أنه عالم من علماء المسيحية يكتب
من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب فأجابها بما يؤكد عندها
صديق معلوماته من مصدر معروف لديها باعتباره رجلا معروفا بفقته
المسيحية .

(١) المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٤٢ ، الحامية ج ١ ص ٢٧٤ ، ابن هشام ج ١
ص ٢٣٨ .

(٢) راجع حول هذا دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٤٠١ .

ولما كان يتحدث إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : هذا ناموس موسى لأنه غير مشكوك في نبوته فيجوز القياس مكتملة الوحي والنبوة لموسى والوحي والنبوة لمحمد .

ويوجه عام فقد زواج ورقة في إجابته بموسى تارة وعيسى تارة أخرى لأنهما معا مصدرا التبشير بالنبوة الخاتمة لأن في التوراة أو الانجيل المعروفين عنده بأنهما يحملان صفة النبي العاقب .

أما ما قاله ابن حجر :

وقوله : (على موسى) ولم يثل على عيسى مع كونه نصرانيا لأن كتاب موسى مشتمل على أكثر الأحكام بخلاف عيسى وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم أو لأن موسى يعث بالنعمة على فرعون ومن معه بخلاف عيسى وكذلك وقعت النعمة على يد النبي صلى الله عليه وسلم بفرعون هذه الأمة وهو أبو جهل بن هشام ومن معه يندر (١) فهو كلام لا يتفق مع أصول القرآن الكريم فإن كتاب موسى هو كتاب عيسى كذلك يقول الله تعالى :

(وقفيتا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين) (آية رقم ٦٤ من سورة المائدة) .

(١) راجع فتح الباري ج ١ ص ٣٩ .

قال ابن كثير في تفسيرها :

أى مؤمنا بها حاكما بما فيها أى متبعا لها غير مخالف لما فيها إلا في القليل^(١) وفي تفسير في ظلال القرآن :

(وقد جاء مصدقا لما بين يديه من التوراة » فاعتمد شريعته فيما عدا هذه التعديلات الطفيفة^(٢) . يقول الله تعالى :

(ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل) ٤٨ — آل عمران .

ليس محمد صلى الله عليه وسلم إلا رحمة للعالمين ينص القرآن الكريم :
(وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) آية رقم ١٠٧ من سورة الأنبياء .

ورفع الله العذاب عن أمته مادام هو فيها (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) آية رقم ٣٣ من سورة الأنفال .

وأبو جهل ومن معه في بدر إنما أهلكوا أنفسهم بأيديهم فقد قدم لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كل « الليل » وألح عليهم أن يؤمنوا حتى عبس في وجه ابن أم مكتوم وعوتب فيها من أجل حرصه عليه الصلاة والسلام عليهم وقال له ربه : (فلعلك يا خع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً) . آية رقم ٦ من سورة الكهف .

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٦٥ .

(٢) تفسير ظلال القرآن ج ٦٠ مجلد ٣ ص ١٧٧ ط شالطة .

وإذن فالتعليل الأسلم الذى يتلاءم مع الجو الإسلامى ما قاله ابن حجر نفسه وهو « أو قاله تحقيقاً للرسالة » .

رحم الله ورقة فلقد قدم للتاريخ حقيقتين :
الأولى : أن مرحلة التمهيد للرسالة المحمدية قد أتت ثمارها بموامة حاضِر الوحي عند نزوله على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لما كان يعلمه المثقفون قديماً على يد الأخبار والرهبان .

الثانية : أن نبوة محمد لم تكن تفاجىء المجتمع فقد كانت على الطريق إليها معالم ، وأنه حقاً رسول الله وخاتم النبيين دون حاجة إلى إجهاد فى التدليل .

رحم الله ورقة وجعله من الشهداء المسلمين ، روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه :

* لقد رأيت القس فى الجنة عليه ثياب الحرير لأنه آمن بى وصدقنى ^(١) .

* ورقة فى بطنان الجنة عليه السندس ^(٢) .

* ورقة على نهر من أنهار الجنة ^(٣) .

(١) راجع دلائل النبوة للبيهق ج ١ ص ٤١٣ المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٤٢ ،
الخلبية ج ١ ص ٣١٢ .

(٢) ، (٣) المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٤٢ .

٣ - النجاشي

أضاف ورقة بن نوفل إلى مرحلة التطبيق التي تؤكد حكمة الله بالإرهاصات التي تقدمت البعث المحمدي الخاتم ، أضاف إلى هذه المرحلة أبعاد الأحداث المستقبلية التي ستواجهها الدعوة كما واجهها من قبل الأنبياء والمرسلون على نحو ما قرأ ورقة وما وصل إليه من علم الكتاب ، وبكل إخلاص وأمانة وثقة قال للنبي صلى الله عليه وسلم :

يا ليتني فيها جذعا :

يا ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك .

لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي .

وإن يدركني يومك أنصرك نصرا مؤزرا^(١) .

فحوى النص اعترافات عدة :

أنه نبي هذه الأمة .

وأن أمته في مكة الجاهلية سوف تكذبه .

وسوف يؤذونه ويخرجونه وسوف يقتلونه .

وما كان ذلك نبوءة من ورقة بل موجز تاريخ لدعوة الله التي تعاني دائما هذا الضيق والخرج ، ولم يكن ورقة سلبيا بل كان إيجابيا

(١) فتح الباري ج ١ ص ٢٩ ، ٣٠ ، راجع كذلك تاريخ الطبري ج ٢ ص ٣٠٢ ، الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٤٩ ، السيرة لابن كثير ج ١ ص ٣٩٧ .

متمنيا أن يحظى بشرف الجهاد في سبيل الله « ولئن أنا أدركت ذلك اليوم
لأنصر الله نصرا مؤزرا » .

قلطالما ترقبها ورقة وإخوانه الحنفاء والباحثون عن العدل الديني
وهذا هو ذا يرى بدء الفجر الصادق وكتبه صار شيخا كبيرا قد عمى
فما علك إلا أنه يقبل يافوخ محمد عليه الصلاة والسلام^(١)، تزوعا عاطفيا
لصفاء قلبي يبرهن به ورقة على أنه ارتضى الإسلام الذي جاء به
محمد صلى الله عليه وسلم ديننا حنيفا .

وكان هذا الموقف من ورقة موقف عالم مسيحي من علماء العرب
الذين كانت لهم جولات في العالم القريب منهم بحثا عن الحقيقة الدينية
. . . ولقد صادف ورقة في حله وترحاله مع زيد بن عمرو بن نفيل
عالمنا ملكا من علماء المسيحية هو النجاشي وكان لإقليم النجاشي عنده
فكرة عن النبي الخاتم فيروى ابن هشام أن حليمة السعدية « مما حاجها
على رد محمد صلى الله عليه وسلم إلى أمه أن نفرا من الحبشة نصارى
رأوه معها حين رجعت به بعد فطامه فنظروا إليه وسألوها عنه وقلوبه ،
ثم قالوا لها : لنأخذن هذا الغلام ، فلنذهبن به إلى ملكتنا وبلدنا فإن
هذا الغلام كائن له شأن نحن نعرف أمره^(٢) .

(١) الحليمة ج ١ ص ٢٧٤ .

(٢) ابن هشام ج ١ ص ١٦٧ ، الحليمة ج ١ ص ١١٤ .

علماء التصاري من الحبشة يعلمون أخذه بما يعرفونه لهذا الغلام من شأن ، ويقولون صراحة إننا نود أن نحمله إلى ملكنا . . . فليكنهم إذن عنده معرفة بشأن هذا الغلام . وإذن فما رواه الإمام السيوطي عن اللقاء الذي تم بين زيد بن عمرو بن نفيل ومعه ورقة بن نوفل وبين النجاشي وسأله النجاشي عن مسائل تتعلق بمولد النبي العربي المكي^(١) .

يفسر لنا موقف هذا الملك من المسلمين عنده عندما هاجرت كتيبة من الأوائل السابقين إلى الحبشة وقال لهم : مرحبا بكم وبمن جئتم من عنده أشهد أنه رسول الله فإنه الذي تجد في الإنجيل وأنه الذي بشر به عيسى بن مريم أنزلوا حيث شئتم . والله لولا ما أتانا فيه من الملك لأتيته حتى أكون أنا أحمل نعليه^(٢) .

وفي رواية أخرى عند صاحب المواهب اللدنية :

« مرحبا بكم وبمن جئتم من عنده وأنا أشهد أنه رسول الله »^(٣) .

وفي السيرة الحلبية :

« أشهد أنه رسول الله وأنه الذي بشر به عيسى في الإنجيل »^(٤) .

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ١٣٠ - ١٣٢ .

(٢) الوفاج ١ ص ١٩٧ .

(٣) شرح المواهب ج ١ ص ٢٨٨ .

(٤) الحلبية ج ١ ص ٣٧٧ .

ثم يكون النجاشي إيجابيا نحو قساوسته ونحو مخابرات قريش ،
ونحو المسلمين .

* فيقول لقساوسته :

« والله ما عدا عيسى بن مريم ما قلت لهذا العود فتناخرت بطارقه
حولہ . فقال : وإن نخرتم^(١) .

وفي المواهب :

فقال يا معشر الحبشة والقسيسين والرهبان ما يزيد على ماتقولون
أشهد أنه رسول الله وأنه الذي بشر به عيسى في الإنجيل^(٢) .

* ويقول لعمر بن العاص ، وصاحبه مخابرات قريش :

« ما أحب أن يكون لي دير من ذهب — أي جبلا — وأن أؤذى رجلا
منكم — جماعة المسلمين — ردوا عليهم هداياهم فلا حاجة لي بها^(٣) .

(١) ابن هشام ج ١ ص ٣٣٧ ، راجع زاد المعاد ج ٢ ص ٤٦ ، السيرة لابن
كثير ج ٢ ص ٢٢ .

(٢) المواهب ج ١ ص ٢٨٨ ، راجع الحليبة ج ١ ص ٣٧٧ .

(٣) الحليبة ج ١ ص ٣٧٧ ابن هشام ج ١ ص ٢٣٨ راجع السيرة لابن كثير
ج ٢ ص ٢٢ .

* اختلفت الروايات فيمن كان مع عمرو بن العاص : ذهب ابن هشام إلى أنه عبد الله
ابن أبي ربيعة ج ١ ص ٣٣٥ وفي الخصائص عبارة بن الوليد بن المغيرة ج ١
ص ٣٧٢ ، ولهذا أثرت أنه أقول وصاحبه — راجع الحليبة ج ١ ص ٣٧٩ .

— ٣٣١ —

وزاد ابن كثير واخرجنا من بلادى .

ورواية الإمام السيوطى :

والله لا أقول فى عيسى غير هذا أبدا ثم قال :

أرجعوا إلى هذا هديته يريد عمرو بن العاص والله لو رشونى فى هذا دير ذهب ما قبلته (١) .

* يقول الجعفر وأصحابه :

امكنوا فأنتم سيوم — آمنون — وأمر لهم بما يصلحهم من الرزق
وقال : من نظر إلى هؤلاء الرهط نظرة تؤذيهم فقد عدى — عصانى :

وفى زاد المعاد :

قال : اذهبوا فأنتم سيوم بأرضى ثم قال للرسولين لو أعطيتهمونى
ديرا من ذهب ما أسلمتهم إليكما ، ثم أمر فردت عليهما هداياهما
ورجعا مقبوحين .

(١) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٣٧٣ .

(٢) الخصائص الكبرى ج ١ ص ٣٧٣ .

(٣) زاد المعاد ج ٢ ص ٤٦ .

وفى الكامل :

وقال للمسلمين : اذهبوا فأنتم آمنون ما أحب أن لي جيلا من ذهب
وأنى آذيت رجلا منكم^(١) .

لقد بكى النجاشي حين سمع (كهيعص) حتى اخضلت لحيته
وقال . إن هذا الذى جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة^(٢) .

فقرر بذلك التقاء مرحلة التهيد بالفجر الصادق ، وهو فى منزلة
المملك — ووسعة العيش لا يبتغى من وراء ذلك مالا ولا جاها اللهم
إلا الذمة الأصيلة والعهد الأمين والنفس الحليمة والقلب الصادق :

وحق له أن يؤمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه البخارى
عن جابر رضى الله عنه قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات النجاشي : مات
اليوم رجل صالح فقوموا فصالوا على أخيكم^(٣) .

(١) الكامل فى التاريخ ج ٢ ص ٨١ بيروت .

(٢) السيرة لابن هشام ج ١ ص ٣٣٦ راجع الروض الأنف ج ٣ ص ٢٤٧
تثبت دلائل النبوة ج ٢ ص ٥٠٧ .

(٣) السيرة لابن كثير ج ٢ ص ٢٩ ، راجع البخارى ج ٨ ص ١٩٠ ، ١٩١
فتح البارى .

وعند أبي داود :

لما مات النجاشي رضى الله عنه كنا نتحدث أنه لا زال يرى على
قبره نور^(١) .

راهبان أسلمتا :

كان بورقة بن نوفل عالما عربيا اتجه إلى المسيحية كلين مؤقت
في مرحلة بحثه عن الدين الحنيف فلما جاء الحق صدق به وآمن .

وكان النجاشي ملكا مثقفا بالمسيحية فلما عرف بظهور النبي الخاتم
الذي بشر به عيسى ابن مريم آمن وصدق وتمنى أن يحمل نعل النبي
صلى الله عليه وسلم :

وكان ذلك في تفهم الأحداث دليل على أن مرحلة التمهيد كانت
منحة من الله لمن شاء أن يستقيم على الصراط الحنيف .

وتمتلى بطون الكتب الأمهات بنماذج عديدة للذين كتب الله لهم
الفوز بالإيمان بناء على ما شاهدوه وما قرأوه من قيل عن أوصاف
النبوة العاقية .

(١) السيرة لابن كثير ج ٢ ص ٢٨ راجع السيرة النبوية للدكتور أبو شهبه .
ص ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، راجع شرح الشفاء ج ٣ ص ٣٩٧ .

٤ - بحيرا

وكان بحيرا راهبا في صومعته وله علم أهل النصرانية ولم يزل في تلك الصومعة منذ قطنها راهبا . . . فلما نزل أبو طالب وقافلته قريبا من بحيرا - وكانوا كثيرا ما يمرون به قبل ذلك فلا يكلمهم ولا يعرض لهم حتى كان ذلك العام فلما نزلوا به قريبا من صومعته صنع لهم طعاما كثيرا ، وذلك فيما يزعمون عن شيء رآه وهو في صومعته أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركب ونعمة تظله من بين القوم . . . فلما رأى ذلك بحيرا نزل من صومعته ثم أرسل اليهم فقال :

أني قد صنعت لكم طعاما يا معشر قريش فأنا أحب أن تحضروه كلكم ، صغيركم وكبيركم ، وعبدكم وحرکم ، فقال له رجل منهم :

والله يا بحيرا إن لك لشأنا اليوم ، فما كنت تصنع هذا بنا وقد كنا نمر بك كثيرا ، فما شأنك اليوم ؟
قال بحيرا :

صدمت لقد كان ما تقول ، ولكنكم ضيف وقد أحببت أن أكرمكم وأصنع لكم طعاما فتأكلوا منه كلكم .

فاجتمعوا اليه ، وتخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين القوم لحداثة سنه في رجال القوم تحت الشجرة فلما نظر بحيرا في القوم لم ير الصفة التي يعرف ويجد عنده فقال :

— ٣٣٥ —

يا معشر قريش لا يتخلفن أحد منكم عن طعاعى قالوا له : يا بحيرا ،
ما تخلف عنك أحد ينبغى له أن يأتيك إلا غلام ، وهو أحدث القوم
سنا فتخلف فى رحلتهم .

فقال : لا تفعلوا ، أَدعوه فيحضر هذا الطعام معكم .
قال : فقام رجل من قريش مع القوم فاحتضنه وأجلسه مع
القوم .

فلما رآه بحيرا جعل يلاحظه لحظا شديدا وينظر إلى أشياء من جسده
قد كان يحدها عنده من صفته حتى إذا فرغ القوم من طعامهم وتفرقوا
قام إليه بحيرا فقال له :
يا غلام : أسألك بحق اللات والعزى إلا ما أخبرتنى عما أسألك
عنه .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تسألنى باللات والعزى
فوالله ما أبغضت شيئا قط بغضها .

فقال له بحيرا :

فبالله إلا ما أخبرتنى عما أسألك عنه ، فقال له : سئلى عما بدا لك
فجعل يسأله عن أشياء من حاله فى نومه وهيئته وأموره . . . :
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره . . . فيوافق ذلك ما عند

بحيرا من صفته ، ثم نظر إلى ظهوره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه من صفته التي عنده .

فلما فرغ بحيرا من ذلك أقبل على عمه أبي طالب فقال له : ارجع بابن أخيك إلى يلدته واحذر عليه يهود فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت ليبغنه شرا ، فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم (١) .

وهذا التحذير من بحيرا لأبي طالب ليرعى ابن أخيه من شر اليهود متفق مع موقف اليهود يوم ولد النبي صلى الله عليه وسلم فيما يقصده المأوردى :

كان يهودى يسكن مكة فلما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حضر مجلس قريش فقال يامعشر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود ؟

فقال القوم : والله ما نعلم :

قال : الله أكبر ، أما إذا انحطأكم فلا بأس ، انظروا واحفظوا ما أقول لكم ، ولد في هذه الليلة نبي بين كتفيه علامة فيها شعرات متواترات كأنها عرف وثن .

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ١٨١ ، ١٨٢ ، راجع أعلام النبوة للمأوردى ص ١٠٦ ، راجع الحلبية ج ١ ص ١٤١ ، ١٤٢ ، الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٠٨ - ٢١٠ الطبري ج ٢ ص ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، راجع نسيم الرياض ج ٣ ص ٢٥٧ - ٢٦٥ ، راجع الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٥٣ - ١٥٥ .

فتصارع القوم عن مجالسهم -- وهم متعجبون من قوله -- فلما صاروا إلى منازلهم أخبر كل إنسان منهم أهله . . فقالوا : ولنا لعبد الله ابن عبدالمطلب غلام سموه محمدا فانطلق القوم إلى اليهودى فأخبروه فقال : اذهبوا بى حتى أنظر اليه ، فأدخلوه عند أمته وقالوا : اخرجى إلينا ابنك فأخرجته وكشفوا عن ظهره ، فرأى اليهودى تلك الشامة فوق مغشيا عليه . فلما أفاق قالوا له : مالك ؟

قال : ذهبت -- والله -- النبوة من بنى إسرائيل يا معشر قريش : والله ليسطون بكم سطوة يخرج خبرها من المشرق إلى المغرب^(١) .

فالعلومات عند أهل الكتاب : أن النصرانى أو اليهود متحدة فى ذكر أوصاف النبوة الحاتمة ، ولهذا كان بحيرا مخلصا وكان يمثل المسيحية المتدينية التى جعلت من عند الله لتكون الإسلام العاقب مقدمة تمهد للناس مشرق الدين الحنيف .

وفى المواهب اللدنية شرح فياض لموقف بحيرا :

فرآه بحيرا واسمه جرجيس فعرفه بصفته فقال وهو آخذ بيده : هذا سيد المرسلين هذا سيد العالمين فقيل له : وما علمك بذلك ؟

قال : لأنكم حين أشرفتم من العقبة لم يبق شجر ولا حجر إلا خر ساجدا ولا يسجدان إلا لنبى ، ولأنى أعرفه بخاتم النبوة فى أسفل من

(١) أعلام النبوة ص ١٠٤ ، ١٠٥ الحلبية ج ١ ص ٨٢ ، راجع المواهب ج ١ ص ١٢٠ - ١٣٤ .

غضروف كتفه مثل التفاحة وإنا نجده في كتبنا ، وسأل أبا طالب أن يرده خوفاً عليه من اليهود^(١) .

قال الذهبي في تجريد الصحابة : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل المبعث وآمن به^(٢) .

وفي الإصابة على نحو ما يرويه الشيخ الزرقاني في شرحه للمواهب : فكشف له عن ظهره فرآه فقال :

أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله النبي الأمي الذي بشر به عيسى بن مريم^(٣) .

٥ - نسبطورا

تلاح رجل مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : احلف باللات والعزى ؟

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما حلفت بهما قط وإني لامرؤ أعرض عنهما .

فقال الرجل : القول قولك :

(١) المواهب ج ١ ص ١٩٤ ، راجع دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٣٠٨ - ٣١٠ ،
الخصائص ص ٢٠٦ ، ٢٠٧ .

(٢) ، (٣) المواهب ج ١ ص ١٩٥ ، راجع الإصابة في تمييز الصحابة ج ١
ص ١٨٤ ط السعادة عام ١٣٢٣ هـ .

ثم قال لميسرة : هذا والله نبي تجده أخبارنا منعوتنا في كتبهم^(١) .

كان بعض رجال الدين المسيحي آنذاك مازالوا على المستوى الشريف في الوعظ الديني ، وكان الشعب يثق فيهم ويسمع لهم ومن هؤلاء الرجال الصادقين راهب تلك المنطقة التي كان السوق على كثر منها . كان نسطورا في « بصرى » يبشر صادقا بما يعلمه عن محمد النبي الخاتم . فلما كانت التجارة الخديجية السعيدة وكان ميسرة معها في كنف الأمين الصادق محمد بن عبد الله ونزل عليه الصلاة والسلام تحت ظل شجرة — هي عند الراهب ذات معنى خاص حسب — دراساته ومعارفه — .

قال نسطورا : ما نزل تحت هذه الشجرة قط إلا نبي^(٢) .

وليس التفسير لهذه العبارة محيرا للدرجة التي غص بها قرطاس الكاتين : فكل ما عند الرجل من المعلومات أن ساعة معينة من الزمن في مكان معين تحت شجرة خاصة من سيسظل تحتها يكون هو صاحب العلامات التي ذكرتها الكتب السماوية . يدل على هذا الاتجاه في تفسير العبارة النسطورية السالفة أن نسطورا نفسه سأل ميسرة عن علامات ذاتية في الرسول صلى الله عليه وسلم ، ثم قال لميسرة أي عيبيه حمرة ؟

(١) الخصائص ج ١ ص ٢٢٧ .

(٢) الخصائص ج ١ ص ٢٢٧ ، الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٩ ، ابن هشام

ج ١ ص ١١٨ الوفاج ١ ص ١٤٣ .

قال : نعم لا تفارقه ، قال : هو نبي . وهو آخر الأنبياء ، ويلايت
أنى أدركه حين يؤمر بالخروج ^(١) فربط بذلك بين العلامتين المكانية والمذاتية .
وفى الحلبية شرح انسياني للموقف كله :

فلما رأى الراهب الغمامة تظله صلى الله عليه وسلم فزع وقال :
ما أنتم عليه ؟ أى : أى شئ أنتم عليه ؟

قال ميسرة غلام خليجة رضى الله عنها : فنادنا إلى النبي صلى الله
عليه وسلم سرا من ميسرة وقبل رأسه وقدمه وقال : آمنت بك وأنا
أشهد أنك الذى ذكره الله فى التوراة ، ثم قال :

يا محمد قد عرفت فيك العلامات كلها — أى العلامات الدالة على
نبوتك المذكورة فى الكتب القديمة — خلا خصلة واحدة فأوضح
لى عن كتفك ؟ فأوضح له فإذا هو بخاتم النبوة يتلأل فأقبل عليه يتقبله
ويقول :

أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أنك رسول الله النبي الأمى الذى
بشر بك عيسى بن مريم فإنه قال : لا ينزل بعدى تحت هذه الشجرة
الا للنبي الأمى الهاشمى العبد المكي صاحب الحوض والشفاعة وصاحب
لواء الحمد ^(٢) .

(١) الخصائص ج ١ ص ٢٢٧ الحلبية ج ١ ص ١٥٨ ، راجع الطبقات الكبرى
ج ٢ ص ١٥٦ .

(٢) الحلبية ج ١ ص ١٥٨ شرح المواهب ج ١ ص ١٩٨ .

سمع الله لمن حمده من هؤلاء الرجال الذين عاشوا لحظة التوعية
يتربون مشرق النور والبركة، فأثبتوا لأصحاب البصيرة أن الارهاصات
القديمة كانت علامات المهتدين عند الاذان المنادى بالفلاح .

على الأطراف من بعيد :

من بعيد كان النجاشي وقساوسته يتشوقون لمعرفة النبي الأخير
الذي سيختم الله به الرسالة ويجدون مكنوبا عندهم في التوراة والإنجيل
يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم .

ومن بعيد كذلك كانت الأحبار في صوامعها ترصد الطريق ،
شجرا وحجرا وصحبا وانسا ، ولما رأوا تثبتوا ثم أيقنوا وآمنوا
وأسلموا .

ومن بعيد كذلك تأتينا أدلة صليق مرحلة التمهيد للرسالة فقد بات
في المكان والزمن البعيد ريجلان من الرجال التي استيقظ فيهما جانب
الربانية فتعطشت للقاء الرباني وصحبة النور المحمدي فقيه الأنس والبهجة
والسعادة والحياة .

٦ - عبد الله بن سلام

وكان عبد الله بن سلام كبير علماء اليهود وسيدهم وأمامهم من
أولئك المنفر الذين باتوا يتربون للمحظة الأولى لأذان الفجر الصادق :
حي على الإسلام والإيمان .

يقول ابن كثير راويا عنه :

لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس ، فكنت
فيمن انجفل ، فلما تبين وجهه عرفت أنه ليس بوجه كذاب فكان
أول شيء سمعته يقول :

أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا بالليل والناس نيام ،
تدخلون الجنة بسلام .^(١)

ولم تكن معرفة عبد الله بن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم معرفة
ساذج من الدهماء ، بل هي معرفة عالم حافظ واع .
ففي الدلائل للبيهقي .

كان من حديث عبد الله بن سلام حين أسلم وكان جبرا عالما —
قال : لما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ، وعرفت
صفته واسمه وهيئته والذي كنا نتوقف له ، فكنت مسرا لذلك صامتا
عليه حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، فلما نزل بقباء
في بني عمرو بن عوف فأقبل رجل حتى أخبر بقدومه وأنا في رأس
نخلة لي اعمل فيها ، وعمتي « خالدة بنت الحارث » تحتي جالسة فلما

(١) السيرة لابن كثير ج ٢ ص ٢٩٤ ، الوفا ج ١ ص ٢٥٣ ، دلائل البيهقي
ج ١ ص ٢٥٣ ، راجع الفتح الكبير ج ١ ص ٢٠٦ .

سمعت الخبير بقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كبرت فقالت
لى عمى حين سمعت تكبيرى :

لو كنت سمعت موسى بن عمران ما زاد ؟ . قال : قلت لها :
أى عمه هو والله أخو موسى بن عمران ، وعلى دينه ، بعث بما بعث
به .

قال : فقالت : يا ابن أختى ، أهو النبي الذى كنا نخبر به أنه يبعث
مع بعث الساعة ؟ . قلت لها : فذاك إذن .

قال : ثم خرجت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأسلمت
ثم رجعت إلى أهل بيتى فأمرتهم فأسلموا وكنتم إسلامى من اليهود
ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت :

إن اليهود قوم بهت ، وأنى أحب أن تدخلنى فى بعض بيوتك
تغيبنى عنهم ثم تسلمهم عنى فأخبروك كيف أنا فيهم ، قبل أن يعلموا
بإسلامى ، فإنهم إن علموا بذلك بهتونى وعابونى .

قال : فأدخلنى بعض بيوته فدخلوا عليه فكلموه وسألوه . . .

قال لهم : أى رجل عبد الله بن سلام فيكم ؟
قالوا : سيدنا ، وابن سيدنا ، وجبرنا وعالمنا .

قال : فلما فرغوا من قولهم خرجت عليهم ، فقلت لهم : يا معشر
اليهود : اتقوا الله واقبلوا ما جاءكم به فو الله إنكم لتعلمون أنه رسول

الله تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة : اسمه ، وصفته ، فاتى أشهد أنه رسول الله ، وأومن به وأصدقه وأعرفه .

قالوا : كذبت ، ثم وقعوا في .

قال : فقلت ، يا رسول الله ، ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل غدر وكذب وفجور ؟

قال : فأظهرت إسلامي ، وإسلام أهل بيتي ، وأسلمت عمي ابنة الحارث فحسن إسلامها ^(١) .

وفي النص عدة حقائق :

١ — أن عبد الله بن سلام كان يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم اسماً وصفة وهيئة طوال فترة الحياة المكية قبل الهجرة إلى طابة ، وأنه كتم ذلك حتى قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة المنورة :

٢ — أنه توقع غدر اليهود به إن أعلن إسلامه وأنهم يعرفون حقيقة النبوة في محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ولكنهم قوم بهت .

٣ — أنه كتم إسلامه عن اليهود حتى يكون عليهم حجة .

(١) السيرة لابن كثير ج ٢ ص ٢٩٤ — ٣٩٨ ، الدلائل للبيهقي ج ١ ص ٢٥١ ،

٤ — أنه فرح فرحا عارما ملك عليه أقطار وجدانه حتى كبر وهو في أعلا النخلة عندما علم بهجرة الرسول صلى الله عليه وسلم ووصوله إلى المدينة المنورة وهذا يدل على صدق نيته في أن يدخل في السلم كافة .

٥ — وأنه آثر الإسلام على قوميته وقومه وأمجاده فيهم ، ولذا فقد حق الله أن يقول فيه النبي صلى الله عليه وسلم :

(لا أحد يمشى على الأرض أنه من أهل الجنة إلا عبد الله بن سلام (١)) .

٧ — مخيريق

وتستمر عوامل التوعية تثير الحماس المنصف في نفوس اليهود الذين استمروا على ضلالتهم وفرديتهم حتى استيقظ فيهم دافع الإيمان فأمنوا وتابوا إلى الله .

وكان مخيريق حبرا عالما وكان رجلا غنياً كثير الأموال ، وكان يعرف صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يجد في علمه ولكن غلب حب المال واستقطبت أقطار نفسه نحو دينه فلم يزل على ضلالتة حتى إذا كان يوم أحد وكان يوم السبت قال يا معشر يهود ، والله إنكم لتعلمون أن نصر محمد عليكم حق .

(١) فتح الباري ج ٨ ص ١٢٩ .

— ٣٤٦ —

قالوا : إن اليوم يوم السبت .

قال : لا سبت لكم .

ثم أخذ سلاحه ، فخرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحد وعهد إلى من وراءه من قومه : إن قتلت هذا اليوم فأموأ إلى محمد صلى الله عليه وسلم يصنع فيها ما أراه الله ، فلما اقتتل الناس قاتل حتى قتل ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنى — يقول :
(مخيريق خير يهود ، وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أمواله^(١)) .

من بعيد كان مخيريق يعرف حقيقة النبوة لمحمد صلى الله عليه وسلم ولكن عنصريته وكثافة ظلماته القلبية حجبتة عقدا ونصف عقد عمن تذوق حلاوة الإيمان التي من الله بها عليه في آخر اللحظات .

٨ — سلمان الفارسي

ومن بعيد كذلك :

من بعيد في شقة السفر وفي طول الحل والترحال ، وطول السؤال وكثرة النصب يتقلب سلمان الفارسي في فترة التمهيد للرسالة حتى يتغشاها نورها الصادق الأمين :

(١) السيرة لابن هشام ج ١ ص ٥١٨ ، السيرة لابن كثير ج ٢ ص ٣٤٤ ،
راجع نعيم الرياض شرح الشفاء ج ٣ ص ٢٦٥ ، راجع حول هذا الشفاء شرحه ج ٣
ص ٢٥٧ .

١ - فسلمان شاب فارسى من أهل أصبهان وكان أبوه سيد أهل بلده أحب ولده سلمان حباً شديداً لم يحبه شيئاً من ماله ولا من ولده حتى احتدمت عاطفة الحب فجعلته يحبسه فى البيت كالخارية الكاعب وأجتهد سلمان فى المحوسية حتى صار لها مثل القطن الذى يوقد نارها وما كان يتركها لحظة تخبوا حتى أذن الله له وأرسله أبوه إلى ضيعته ليعمل فيها عملاً . . . فر بكنيسة لنصارى فسمع أصواتهم وأعجب بصلاتهم فأنشد إلى عبادتهم حتى غربت الشمس وبعث أبوه فى طلبه لما أمسى ولم يعد إليه ، فلما قص على أبيه ما حدث منه جعل فى رجليه حديداً وحبسه حتى لا يترك دين أبائه .

٢ - ثم احتال حتى خرج من احتباسه عن رغبته وسافر مع قافلة من التجار إلى الشام وعرض نفسه على صاحب الكنيسة وعاش معه على دينه ورأى منه منكراً وزوراً فقد كان يأمر بالصدقة ويرغب فيها ثم يجمعها ويكنزها لنفسه ويمنعها من المساكين فأبغضه سلمان وقص على القوم سيرته لما مات وأخرج لهم سبع قلال مملوءة ذهباً وورقاً كان الرجل قد اكتنزها فصلبوه ورموه بالحجارة قبل أن يدفنوه .

٣ - ثم جاء مكانه رجل آخر فأعجب سلمان بصلاته ووصفها لابن عباس رضى الله عنه بقوله : ما رأيت رجلاً قط لا يصلى الخمس أى أنه أفضل منه أشد اجتهاداً ولا زهادة فى الدنيا ولا أدب ليلاً ونهاراً

منه ، ما أعلمني أحببت شيئاً قط قبله حيه . ثم مات الرجل وأوصى
سلمان أن يتبع رجلاً آخر « بالموصل » .

٤ — ولحق سلمان « بالموصل » وارتقى من صاحبه دينه فلما
حضرته الوفاة سأله سلمان أن يوصيه بمن يلحق ؟ . فقال له : والله
ما أعلم إلا رجلاً « نصيبين » وهو على مثل ما نحن عليه فالحق به :

٥ — وسافر سلمان إلى « نصيبين » ولحق بصاحبه فلما حضرته
الوفاة سأله بمن يلحق من بعده ، فقال له : والله ما أعلم أحداً على
مثل ما نحن عليه إلا رجلاً « بعورية » من أرض الروم فاتمه فإناك
ستجده على مثل ما كنا عليه .

٦ — وقدم سلمان « بعورية » وأقام عند صاحبه حتى وافاته المنية
فسأله أن يوصيه بمن يلحق به ، فقال له : والله أعلم أنه أصبح أحد على
مثل ما كنا عليه أمرك أن تأتيه ، ولكنه قد أظلك زماناً نبي يبعث
بدين^(١) إبراهيم الحنيفة يخرج من أرض مهاجرة^(٢) وقراره ذات

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٤ ص ٧٧ بيروت ، الحلبي ج ١ ص ٢٣١ ،
راجع ابن هشام ج ١ ص ٢١٤ - ٢٢٠ .

(٢) هذه عبارة الطبقات الكبرى وفي دلائل النبوة للبيهقي ، نبي مهاجرة بين
حريتين إلى أرض سبخة ذات نخيل ص ٣٩١ ، وفي الحلبي : نبي مبعوث بدين إبراهيم
يخرج بأرض العرب مهاجرة إلى أرض بين حريتين بينهما نخل به علامات يأكل
لهدية ولا يأكل الصدقة ج ١ ص ٢٢١ ومثلها عبارة ابن هشام ج ١ ص ٢١٨ .

نخل بين حرتين ، فان استطعت أن تخلص إليه فاحصن وإن به آيات
لاتخفى ، أنه لا يأكل الصداقة وهو يأكل الهدية ، وأن بين كتفيه خاتم
النبوة إذا رأيته عرفته^(١) .

٧ — قال سلمان :

فلما واريناه أقممت حتى مر رجال من تجار العرب من « كلب »
فسألهم عن بلادهم فأخبروني عنها ، فقلت : أعطيكم بقراتي هذه
وغنمي على أن تحملوني حتى أقدموا بي أرضكم ؟ قالوا : نعم ،
فاحملوني حتى قدموا بي « وادي القرى » فظلموني فباعوني عبدا
لرجل يهودي « وادي القرى » فوالله لقد رأيت النخل وطمعت
أن يكون البلد الذي نعت لي صاحبي .

٨ — ولكن اليهودي في وادي القرى يبيع سلمان إلى يهودي آخر
من المدينة ، يقول سلمان : فخرج بي حتى قدم بي المدينة ، فوالله
ما هر إلا أنه رأيته فعرفت نعتي ، فأقممت في رقي مع صاحبي ، وبعث
الله رسوله صلى الله عليه وسلم بمكة ما يذكر لي شيء من أمره مع ما أنا
فيه من الرق حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلي وأنا أعلم

(١) راجع النص كاملا في : دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٣٥٨ - ٣٦٣ ،
الحلبية ج ١ ص ٢١٩ - ٢٢١ ، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٤ ص ٧٥ - ٧٨ ،
التحفاين الكبرى للسيوطي ج ١ ص ٤٨ - ٥٣ .

لصاحبي في نخلة له ، فوالله أنى لفيها إذ جاء ابن عم له فقال فلان قاتل الله بنى قبيله — الأوس والخزرج — والله لإنهم الآن لنى قباء مجتمعون على رجل جاء من مكة يزعمون أنه نبي — فوالله ما هو إلا أنه سمعها فأخذتني العرواء حتى ظننت لأسقطن على صاحبي ونزلت أقول ما هذا الخبر ؟ فرفع مولاي يده فلكفني لكمة شديدة ، وقال : مالك ولهذا ، أقبل على عملك ، فقلت لاشئ ، إنما سمعت خبرا فأحببت أنه أعلمه :

(أ) فلما أمسيت — كان عندي شيء من طعام — ذهبت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بقباء فقلت : بلغني أنك رجل صالح ، وأن معك أصحاباً لك غرباء وقد كان عندي شيء من الصدقة فرأيتكم أحق من بهذه البلاد به فيها هوذا فكل منه ؟

قال سلمان : فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم يده وقال لأصحابه كلوا ، ولم يأكل ، فقلت في نفسي هذه نخلة مما وصفت لي :

(ب) وتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فجمعت شيئا كان عندي ثم بجثته به فقلت : إني قد رأيتك لا تأكل

للصدقة وهذه هدية وكرامة ليست بالصدقة ، قال سلمان :
فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل أصحابه ، فقلت :
هذه خلطان :

(ج) وطالت الأيام وسلمان ما زال في الرق وما زال يختبر
معلومات الأبحار التي لقنوها إياه فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يتبع جنازة ، يقول سلمان : وعلى شملتان لي ، وهو -
النبي - في أصحابه فاستدرت به لأنظر إلى الخاتم في ظهره فلما رأي
رسول الله صلى الله عليه وسلم أستدير به عرف أني أستثبت شيئاً قد
وصف لي فوضع رداءه عن ظهره فنظرت إلى الخاتم بين كتفيه
كما وصف لي صاحبي فأكبت عليه أقبه وأبكي ، فقال تحول
يا سلمان هكذا فتحولت فجلست بين يديه وأحب أن يسمع
أصحابه حديثي عنه فحدثته يا ابن عباس كما حدثتك ، فلما فرغت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب يا سلمان ،
فكاتبتي صاحبي على ثلثمائة نخلة أحيها وأربعين أوقية وأعاني
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخل^(١) . . . الخ :

(١) راجع النص في الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٤ ص ٧٥ - ٨٠ ودلائل
النبوّة للبيهقي ج ١ ص ٣٥٨ - ٣٦٣ والسيرة الحلبية ج ١ ص ٢١٩ - ٢٢٢ و الصائغ
الكبرى للسيوطي ج ١ ص ٤٨ - ٥٢ .

والنص مع طوله يصور لنا طول تقارب سلمان الفارسي في البلاد
والترحال والحرية والعبودية رجاء أن يصل إلى ما أوصاه به علماء
الدين الذين عرفوا محمدا صلى الله عليه وسلم في كتبهم كما يعرفون
أبنائهم وكان منهم فريق يقول الحق ويهدي السبيل .

وفي النص دلالة كذلك على أن العصر كان يسمح بالتحرك الديني
لل فرد حتى ولو كان عبدا رقيقاً أكثر مما يسمح به العصر الحديث .

وهكذا اتضح لنا ماثورات تاريخية مباركة تلتقي بها أطراف مرحلة
التمهيد للدعوة المحمدية بالحلقة الأولى من حياة الدعوة ، وبذلك تبرز
الموازين الدقيقة التي تفرز معادن الناس ومستوى عقولهم ، ومدى
تفكيرهم كما تحدد هذه المرحلة :

إن الإيمان بالرسالة الخاتمة لم يكن أمراً بعيداً عن التفكير في العصر
الجاهلي فقد أُرهِص الله للناس بعلامات ودلائل بشر بها علماء الدين
واهتمدى إليها أصحاب الفطرة السليمة من قريب مثل ورقة ومن بعيد
مثل النجاشي ؟

من قريب جداً مثل خديجة رضي الله عنها .

ومن بعيد جداً مثل سلمان الفارسي .

— ٣٥٣ —

يقول فيه النبی صلی اللہ علیہ وسلم :
یا أبا بکر ، لعلک أغضبتهم ؟ لئن كنت أغضبتهم فقد أغضبت
ربک ؟

فلأناهم أبو بکر فقال : یا اخوتاه ، أغضبتکم ؟
قالوا : لا ، یغفر الله لک یا أخى ^(١) :

(١) مسلم باب من فضائل سامان وصهيب وبلال من کتاب فضائل الصحابة
حدیث درقم ٢٥٠ ص ١٩٤٧ ، ج٢ : أخرجه المرحوم فؤاد عبد الباق .
(١٢)

(ج) الاعتراف المبني

١ - أمية بن أبي الصلت وأبو سفيان ورفاقهما :

وعلى الصفحة المقابلة نرى فريقاً من معاصري مرحلة التمهيد قد أثقلتهم مواريتهم الثقافية وجذبهم جبرية العادات وقديسية القومية ونأى بهم عن التشرف بالإيمان وقبول النور والأنس بالدين الخفيف صمداً فطرتهم وأناية نفوسهم فسلبوا حلاوة الإيمان وجلال الاعتراف بالحق وشرف الإذعان للعدل .

كان أمية ابن أبي الصلت^(١) عارفاً بالنبوة الخاتمة تجول في الكنائس وتقلب عند الرهبان ليعرف أوصافها وعلاماتها ، وكان معه أبو سفيان ابن حرب ، فهو على علم بها ودراية بسعي أمية لها فلما ظهرت وجاءت ممنوحة من الله إلى حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم وجم لها أبو سفيان .

وكفر بها أمية لأنها ليست له أو ليست في بني ثقيف .

ويتحدث أبو سفيان نفسه عن ذلك فيقول فيما يرويهِ ابن الجوزي عن أبي سفيان بن حرب قال :

خرجت أنا وأمّية بن أبي الصلت تجارا إلى الشام فكنا كلما نزلنا منزلاً أخرج من رحله سفراً يقرؤه علينا .

(١) راجع الباب الأول الفصل الأول مسألة الخنفاء (أمية بن أبي الصلت) من هذا الكتاب .

— ٣٥٥ —

فكنا كذلك حتى نزلنا بقرية من قرى النصارى فرأوه وعرفوه
وأهدوا له ، وذهب معهم إلى بيعتهم ، ثم رجع في وسط النهار فطرح
ثوبه واستخرج ثوبين أسودين فلبسهما ثم قال :

يا أبا سفيان ، هل لك في عالم من علماء النصارى إليه تناهى علم
المكتاب تسأله عما بدا لك ؟ قلت : لا .

فضى هو وحده ، وجاءنا بعد هداة من الليل ، فطرح ثوبيه ، ثم
انجدل على فراشه فوالله ما نام ولا قام حتى أصبح .

وأصبح كثيبا حزينا مايكلنا ولا نكلمه ، فسرنا ليلتين على مابه
من الهم .

فقلت له : ما رأيت مثل الذى رجعت به من عند صاحبك :

قـال : لمنقلبى .

قـلت : وهل لك من منقلب ؟

قـال : أى والله لأموتن ولأحاسن .

قـلت : فهل أنت قابل أمانى ؟

قـال : على ماذا ؟

قـلت : على أنك لا تبعث ولا تحاسب .

— ٣٥٦ —

فضحك. وقال : بل والله لنبعثن ولنحاسبن موليدخان وفريق في الجنة وفريق في النار .

قـالـت : ففي أيهما أنت أخبرك صاحبك ؟

قـال : لا علم لصاحبي بذلك في ولا في نفسه .

فكننا في ذلك ليلتنا يعجب منا ونضحك منه ، حتى تقدمنا غوطة دمشق فبعنا متاعنا وأقمنا شهرين ثم ارتحلنا حتى نزلنا قرية من قرى النصارى فلما رأوه جاءوا وأهدوه ، وذهب معهم إلى بيعتهم حتى جاءنا مع نصف النهار فإيس ثوبيه الأسودين فذهب حتى جاءنا بعد هداة من الليل ، فطرح ثوبيه ثم رمى بنفسه على فراشه ، فوالله ما نام ولا قام فأصبح مبهوثا حزينا لا يكلمنا ولا نكلمه فرجعنا فسرنا ليالى ثم قال :

يا صخر ، حدثني عن عتبة بن ربيعة ، أيجنب المحارم والمظالم ؟

قـالـت : أى والله .

قـال : ويصل الرحم ويأمر بصلتنا ؟

قـالـت : نعم .

قـال : وكريم الطرفين وسط في العشرة ؟

قـالـت : نعم .

قـال : فهل تعلم قرشيا أشرف منه ؟

قـالـت : لا والله .

— ٣٥٧ —

قَالَ : أعجوج هو ؟

قُلْتُ : لا ، بل هو ذو مال كثير .

قَالَ : كم أتى له من الستين ؟

قُلْتُ : هو ابن سبعين وقد قاربها .

قَالَ : فالسن والشرف أزرياً به .

قُلْتُ : لا والله بل زاده خيراً .

قَالَ : هو ذاك .

ثم إن الذى رأيت بى أنى بحثت هذا العالم فسألته عن هذا الذى ينتظر .

فَقَالَ : هو رجل من العرب من أهل بيت تحجه العرب .

فَقَات : فينا بيت تحجه العرب .

قَالَ : هو من إخوانكم وجيرانكم من قریش ، فأصابنى

شئ مما أصابنى مثله إذ خرج من يدي نفوز الدنيا والآخرة ،
و كنت أرجو أن أكون أنا هو .

قُلْتُ : فصفه لى ؟

قَالَ : رجل شاب حين دخل فى الكهولة بدء أمره أنه

يُجْتَنَبُ! الخارم والمظالم ويصل الرحم ، ويأمر بصلتها وهو محجوج
كريم الطرفين متوسط فى العشيرة أكثر جنده من الملائكة :

قـلت : وما آية ذلك ؟

قـال : قد رجفت الشام منذ عيسى بن مريم ثمانين رجفة كلها فيها مصيبة ، وبقيت رجفة عامة فيها مصيبة يخرج على أثرها .
فقلـت : هذا هو الباطل ، لأن بعث الله رسولا لا يأخذه إلا مسنا شريفا (١) .

قال أمية : والذي يحلف به إنه لهكذا .
فخرجنا حتى إذا كان بيننا وبين مكة ليلتان أدركنا ركب من خلفنا
فاذا هو يقول :

أصاب الشام بعدكم رجفة دمر أهلها فيها وأصابهم مصائب عظيمة .
فقال أمية : كيف ترى يا أبا سفيان ؟
فقلـت : والله ما أظن صاحبك إلا صادقا .

وقدمنا مكة ثم انطلقت حتى جئت أرض الحبشة تاجرا ، فمكثت فيها خمسة أشهر ، ثم قدمت مكة فجاء الناس يسلمون على وفي آخرهم محمد صلى الله عليه وسلم وهند تلاعب صبياتها فسلم على ورحب بي وسألني عن سفري — ومقدمي ثم انطلق .

(١) إذن مقالة قریش : (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) تعبير لا شعوريا صادر عن مثل هذا المستوى الوجداني وقد افتتحت هذه النزعة السفيانية الصلتية .

— ٣٥٩ —

فقلت : والله إن هذا الفتى لعجب ، ما جاعنى أحد من قریش
له معى بضاعة إلا سألتى عنها وما بلغت ووالله إن له معى لبضاعة
ما هو بأغناهم عنها ثم ما سألتى عنها .
فقلت : أو ما علمت بشأنه ؟

فقلت : — وفزعت — وما شأنه ؟

قالت : يزعم أنه رسول الله .

فذكرت قول النصارى ووجهت .

ثم قدمت الطائف فنزلت على أمية فقلت هل تذكر حديث النصارى ؟

قالت : نعم :

قلت : قد كان .

قالت : ومن ؟

قلت : محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم .

فتصهّب عرقا . . . وقال :

إن ظهر لنا وأنا حى لأبلىن الله فى نصره عذرا .

فعدت من اليمن فنزلت على أمية فقلت ، قد كان من أمر الرجل
ما بلغك فأين أنت منه . ؟

قالت : والله ما كنت لأومن برسول من غير أثميف أبدا^(١) .

(١) الوفا ج ١ ص ٥١ - ٥٤ .

وسمع أنه النص على بالحقائق :

* فقيه تصوير الخائب من البيئة العربية التي نشأت فيها الدعوة حيث يوجد رجال يجتذبون المحارم والمظالم ، ويصلون الأرحام .
* وأن الأراهاصات بالدعوة وبدء النبوة الخاتمة اتخذت عند أهل المنطقة وضعاً مشهوراً وثقافة متداولة بين ذى الحجج .

* وأن أمية بن أبي الصلت كان على صلة بالرهبان والأخبار للتعرف على ذات النبي المبعوث ويظهر ذلك جلياً في سؤاله أبا سفيان عن ، عتبة بن ربيعة كنموذج للرجل الذي يمكن أن يتحلى بهذه الصفات .
* وأن عتبة فقد عدة أوصاف منها السن وكثرة المال فما زال الأمل يداعب أمية .

لما مع كل هذا يظهر غباء أبي سفيان وصدأ نفسيته ذلك انه قابل الحقائق التي ذكرها له أمية عن البعث والحساب والجنة والنار بالأمانى مع مشاهداته لأمية وهو يقرأ سفره ، ويعلم أن له اتصالات بعلماء أهل الكتاب .

ولأنه صدق النصارى في كل ما قالوه لأمية عندما أخبرهم الرجل الذى كان خلفهم بالرجفة الأخيرة التي عمت الشام وذكرها الراهب لأمية على أنها العلامة الأخيرة للبعث ولكنه عندما أنبأته زوجته بأن محمداً بعث وبعث حتى قالت له هند . . . ما لك (١) ؟ .

— ٣٦١ —

فيتنبه، ويقول لها ، إن هذا هو الباطل . . . لمو أعقل من أن يقول هذا ؟ ..

لماذا هو الباطل يا أبا سفيان وقد شاهدت أمية تتصدع مهيج قلبه وينجدل على فراشه لا ينام ولا يقوم طوال الليل للأمل الذي يورقه من أجل النبوة ؟

لماذا هو الباطل يا أبا سفيان وقد صدقت النصراني في كل ماذكروه لأمية من أوصافه . وقالوا : انه رجل من العرب ، من أهل بيت تحمجه العرب ، من اخوانكم وجيرانكم من قریش . . . ؟

لماذا يا أبا سفيان وليس غير محمد هو الأمين الصادق ؟ بإجماع طبقات المجتمع كله ؟

لقد وجم أبوسفيان كما تردى في الحسنة أمية حيث أعان اتباعه ، والانتصار له .

ثم أغلبته أهواء النفس وصدأ الأنانية وشهوة الفخر ، وعز التهميلة الجاهلية فكفر لأنه لم يكن هو ولم يكن ثقيفيا .

ومن الآن تبرز واحدة من معالم : لماذا كفر الناس ؟

نعم ، أبوسفيان أسلم فيما بعد ولكن لهذا الموقف حسابه في نظر الإسلام فالقاعدة القرآنية :

(لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة)
من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما
نعملون خبير) آية رقم ١٠ من سورة الحديد .

وكذلك الأمر هنا فبعد جدياً منزلة أولئك السابقين الذين انتظروا
البعثة بما كان عندهم من العلامات والارهاصات فلما جاءت الرسالة
آمنوا وصدقوا ، ومنزلة أولئك الذين عاشوا في جو الارهاصات ،
وسمعوا بها وعرفوا آياتها ثم جحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ، ظلما وعلوا
يبدل على ذلك الفرق البعيد ما رواه الامام مسلم رضى الله عنه :

إن أبا سفيان أتى على سلمان ، وهشيب وبلال في نفر فقالوا :
والله ما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله مأخذها . . . قال : فقال
أبو بكر ، أنقول هذا لشيخ قريش وسيدهم ؟

فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال :
يا أبا بكر ، لعلك أغضبتهم ؟ لأن كنت أغضبتهم لقد أغضبت
ربك .

فأتاهم أبو بكر فقال : يا اخوتاه . . . أغضبتيكم ؟
قالوا : لا . يغض الله لك يا أخى (١) ؟ .

(١) حديث رقم ٢٥٠٤ ص ١٩٤٧ ج ٤ مسلم اخراج المرحوم فؤاد عبد الباقي .

إن منزلة سيدنا أبي بكر رضى الله عنه معروفة انه لو وزن إيمانه بإيمان الأمة لرجح .

وسلمان الفارسى أسلم من بعيد لما علمه من الدلائل ويرى في أبي سفيان صورة رجل مريض القلب سيان كان أبوسفيان آنذاك مسلماً أو كافراً فأرى سلمان فيه انه كان أحق بالقتل ، فان مثله في نظر سلمان رجل مظلم القلب أعشى البصرة وبطن الأرض لمثل هذا أولى من ظهرها . . . ذلك رأى سلمان الفارسى وسيدنا أبو بكر رجل لطيف المشاعر كريم الإحساس لين الجانب يود أن يحامل أبا سفيان سيان كان آنذاك مسلماً أو كافراً فلئن كان مسلماً فإنه يحب الفخر وطبيعة سيدنا أبو بكر طبيعة هادئة لا ترى بأساً في تحقيق رغبة أبي سفيان بأن يكون له شئ من الفخر ، وإن كان كافراً فالسكامة الطيبة عند سيدنا أبي بكر أفضل من كلمة الحساس المتأجج وان كانتا لله رب العالمين فقال أبو بكر كلمته ثم قص الرجل الصديق ما حدث للنبي صلى الله عليه وسلم فأقر موقف سلمان وصاحبه وسأل أبا بكر : لعلك أغضبتهم فإن من أغضبهم فقد أغضب ربه . . . وتلك إذا قيلت لغير أبي بكر كان من السهل تفسيرها ، أما وقد قالها النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر فقد صار معناها بعيداً وتفسيرها دقيقاً . فإن منزلة سلمان أرفع بكثير من منزلة رجل مثل أبي سفيان حتى ولو كان مسلماً للفرق البعيد بين الموقفين : موقف رجل ينكب على رسول الله يقبله لما تعرف عليه ، ورجل يصاب بالوجوم ويصف الرسالة بأن هذا هو الباطل ؟

يا أبا بكر ، لعلك أغضبتهم ، لأن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك
لا : يغفر الله لك يا أخى .

٢ - هرقل :

كان ابن الناطور يحدث أن هرقل حين قدم ايلياء بعد أن تم
لهم : (من بعد غلبهم سيغلبون) أصبح يوما وهو خبيث النفس ، لقد
تم له النصر على الفرس ولكن أصبح عبوسا قهطيريرا فقال له بعض
بطارقته ، قد استنكرنا هيئتك ؟ فقال لهم هرقل : إني رأيت الليلة
حين نظرت في النجوم أن ملك الختان قد ظهر .

وهرقل لم يقل هذا عن تحبط أو اختلال في التفكير ولكن عن علم
خاص وثقافة خاصة يقول ابن الناطور : « وكان هرقل حزاء ينظر
في النجوم » ثم سأله هرقل ، فمن يختن من هذه الأمة ؟
قالوا : ليس يختن إلا اليهود فلا يهمنك شأنهم واكتب إلى مداين
ملكك فيقتلوا من فيهم من اليهود .

إذن هناك علامة يعرفها هرقل هي ، أن الدليل السكوني الدال على
بعثة محمد صلى الله عليه وسلم قد سطع في السماء وتعرف عليه هرقل
بعد أن تم له النصر على الفرس حسبما تشير آيات القرآن الكريم :

(آلم، غليت الروم في أدنى الأرض، وهم من بعد غلبهم سيغلبون ،
في يضح سنين) ، الآية ١-٤ من سورة الروم .

وبينما هرقل في مجاسه وتساؤله مع بطارقته أتاها رجل من غسان أرسله صاحب بصرى — ملك غسان — ليخبر هرقل خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كان قد حملة الصحابي الجليل دحية الكلابي .

وكان هذا خبرا يستحق التثبت من علاماته فقال هرقل : اذهبوا فانظروا أختن هو أم لا ؟

ثم جاءوا فحدثوه أنه مختن .

فقال هرقل : هذا ملك هذه الأمة قد ظهر وأراد أن يتثبت فأرسل إلى عالم مثله بمدينة رومية وكان نظيره في العلم وانصرف هرقل إلى حصن وظل ينتظر رأيه حتى أتاها كتاب من صاحبه يوافق رأيه على خروج النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه نبي (١) .

ولإذن فقد تثبت هرقل .

وتمر الأمور وتصل قافلة تجارية عربية فيها أبوسفيان بن حرب وكان كبير الركب وكان الزمن في أعقاب صالح الحديبية فيدعوهم هرقل وحوله عظماء الروم ثم يسألهم : أيكم أقرب نسباً بهذا الرجل الذى يزعم أنه نبي ؟

ويجيب أبوسفيان : أنا أقربهم نسباً .

(١) راجع فتح الباري مشناه وشرح حاج ١ ص ٤٥ - ٤٨ .

— ٣٦٦ —

فبدنيه هرقل منه ويجعل أصحابه خلفه عند ظهره ويطلب منهم
عن طريق المترجم إذا كذب أبوسفيان في إجابته على أسئلة هرقل
فكذبوه .

وتبدأ عملية الاختبار : الأسئلة والأجوبة .

يقول هرقل : كيف نسبه فيكم ؟

ويجيب أبوسفيان : هو فينا ذو نسب .

هل قال هذا القول منكم أحد قط قبله ؟

فيقول أبوسفيان : لا .

هل كان من آبائه من ملك ؟

فيقول أبوسفيان : لا .

فأشرف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم .

فيقول أبوسفيان : بل ضعفاؤهم .

أيزيدون أم ينقصون ؟

فيجيب أبوسفيان : بل يزيدون .

فهل يرتد أحد منهم سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه ؟

فيرد أبوسفيان : لا

هل كنتم تتهمونهم بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟

فيقول أبوسفيان : لا .

فهل يغدر ؟

فيلتوى في الإجابة فقد أحس بالصدق واضحا يهدى القلب الخاشع إلى الإيمان بمحمد نبيا ورسولا .

ويقول : لا ونحن في مدة لا ندرى ما هو فاعل فيها ، مع ملاحظة أن ذلك الحديث بعد صلح الحديبية الذي ينص على الهدنة عشرة أعوام ، وهي شرط يلتزمه نفاق محمد صلى الله عليه وسلم وصرح به أبوسفيان في إجابته الطويلة على هرقل ، ولكنه الوجوم الذي أصابه في قلبه وعقله .

ثم يسأل هرقل : هل قاتلتموه ؟ ، فقال أبوسفيان : نعم . فكيف كان قتالكم إياه ؟ . فيرد : الحرب سخال بيننا وبينه ينال منا وننال منه .

بماذا يأمركم ؟ ، فيشرح أبوسفيان مبادئ الإسلام رغم أنفه :
اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئا ، واتركوا ما يقول آبائكم :
ويأمرنا بالصلاة .

والصدق .

والعفاف .

والصلة .

وإذن فقد تمت معارف هرقل فاستنتج من كل إجابة إلهامية
وعلامية :

* سألتك عن نسبه : فذكرت أنه فيكم ذو نسب فكنلك الرسل تبعث
في نسب قومها .

* وسألتك : هل قال أحد منكم هذا القول ، فذكرت ، أن لا ،
فقلت ، لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت رجل يأتسى بقول
قيل قبله .

* وسألتك : هل كان من آباءه من ملك ، فذكرت : أن لا ، قلت :
قلو كان من آباءه من ملك ، قلت رجل يطلب ملك أبيه .

* وسألتك : هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال . . .
فذكرت ، أن لا فقد أعرف أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس
ويكذب على الله .

* وسألتك : أشراف الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم ؟ فذكرت ، أن
ضعفاؤهم اتبعوه وهم أتباع الرسل .

* وسألتك : ايزيدون أم ينقصون ، فذكرت أنهم يزدون ، وكذلك
أمر الإيمان حتى يتم .

* وسألتك ، أيرتد أحد سخطه لدينه بعد أن يدخل فيه ؟ ، فذكرت :
أن لا .

وكذلك الإيمان حين تخالط بشاشته القلوب .

* وسألتك ، هل يغدر ، فذكرت ، أن لا .

وكذلك الرسل لا تغدر :

* وسألتك ، بما يأمركم ، فذكرت ، أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وينهاكم عن عبادة الأوثان ، ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف ، فإن كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمي هاتين ، وقد كنت أعلم أنه بخارج لم أكن أظن أنه منكم .

فاو أنى أعلم أنى أخلص إليه لتجشمت لقاءه ، واو كنت عنده لغسأت عن قدمه^(١) حبيا وتقديرا لا طالبا لجاه ولا ولاية .

لقد تثبت هرقل كل التثبت وأقر أنه كان يعلم أن نبيا سيبعث ، وأنه يتمنى أن يخلص إليه ولو كان عنده لغسل قدمه وهو الملك المعظم . . . ثم ذكر في استنتاجه من حديث أبي سفيان : أن هذا النبي سيملك ما تحت قدمه . لكن ماذا فعل هرقل ؟

لقد جاءه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإسلام ، ويحمله مسئولية شعبه فإن الناس غالبا على دين ملوكهم وجمع الرجال

(١) راجع فتح الباري ج ١ ص ٣٥ - ٤١ .

عظماء الروم في قصره وقال لهم : « يامعشر الروم . هل لكم في الفلاح
والرشد وأن يثبت مملكتكم فتبايعوا هذا النبي ؟ » .

فحاصوا حيصة حمر الوحش إلى الأبواب فوجدوها مغلقة قد غلقت
فلما رأى نفرتهم وأيس من الإيمان قال :

ردوهم على ، أنى قلت مقالتي آنفا أنخبّر بها شادتكم على دينكم .

لقد نخر أساقفة النجاشي ، فما اهتم ولا راعه أمرهم . وقال لهم « وإن
نخرتم » إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة .

وكان كذلك ملكاً وكان كذلك منتصراً على عادوه في حرب .

فما شغله الملك ، ولا أسكرته فرحة النصر من الاعتراف والإقرار
بالحق المبين .

أما هرقل فقد أرعبته حيصة رجاله فنافقهم وهو يعلم . أن محمداً
سيملك ما تحت قدميه مستقبلاً إن شاء الله .

وما وقف أمر هرقل عن هذا بل واجه الإسلام في حرب ضارية ،
في سرية موته سنة ثمان بعد قصته هذه وقد نزل في مائة ألف من
المشركين على ما هو معروف في السير والغزوات^(١)

(١) راجع الدرر في اختصار المغازي والسير من ٢٢٢ ، راجع فتح الباري
ج ١ ص ٤١ ، زاد المادج ٢ ص ١٥٥ ، ١٥٦ .

وتلك واحدة أخرى تبين ان انتكاسة البشر تابعة لعلّة في النفس
وضعف في الإرادة مع معرفة الحق والإقرار به فقد حصل له علم
ضروري من النظر في الأخبار والدلائل كما حدث للنجاشي ، لكن
النجاشي أسلم وجهه فأمن وهرقل كفر وجحد ، يقول فيه النبي
صلى الله عليه وسلم :

« كذب عدو الله ليس بمسلم »^(١) .

٣ - القرشيون :

(أ) لقي الأحنس بن شريق أبا جهل يوم بدر فقال له : يا أبا الحكم ،
أخبرني عن محمد ، أصادق هو أم كاذب ، فإنه ليس ههنا غيري
وغيرك ؟

فقال له : ، والله إن محمدا لصادق وما كذب محمد قط ، ولكن
إذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحجابه والنبوة فإذا يكون لسائر
قريش^(٢) .

إذن ، محمد صادق ولكنها العنجهية والأثرة وحب الذات .

(١) فتح الباري ج ١ ص ٤١ ، راجع تثبيت دلائل النبوة ج ٢ ص ١٢٥ -
١٤٥ ومراجع هذا البحث الإسلام والايمان ص ٢٤٦ - ٢٤٨ . ط . ثانية دكور
عبد الحليم محمود .

(٢) شرح على التري على الشفاء ج ١ ص ١٨١ .

ويستمر أبو جهل في جهالته وتبذو أحقادها ، تتبلور في سلوك
عدائى طفولى .

لقد تشجع أمام قريش وتوعد أنه سيقتل محمدا غدا بحجر يلقيه
على رأسه المحفوفة برعاية الله ووطن أبو الجهالة الجاهلية أنه نافذ إلى
مأربه الإبليسى ، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة وسجد
واحتمل أبو جهل حمجره وأقبل نحو النبي الكريم والناس ينظرون
إلى بطولته ولكنه سرعان ما يرجع منهزما منتقعا لونه مرعوبا قد يبست
يداه على حمجره حتى قذف الحجر من يده واستغاث برجال قريش
... وحضروا مسرعين لقد هالهم الأمر : لأنهم لم يروا شيئا يرب
قن أى شىء ارتعد البطل ؟

يقول أبو جهل المغوار المقدام :

« قمت إليه لأفعل به ما قلت لكم البارحة فلما دنوت منه عرض
لى دونه فحل من الإبل ، لا والله ما رأيت مثل هامته ولا مثل قصرته —
أصل عنقه — ولا أنيابه لفحل قط فهم بى أن يأكلنى ^(١) .

وما اعتبر ولا تحرك وجدانه ولا عقله واستقام على ما هو عليه
من الجهل والضلال

(ب) والنضر بن الحارث يقول :

يا معشر قريش ، انه والله قد نزل بكم أمر ما أتيتم له بحياة بعد قد
كان محمد فيكم غلاما حدثا أرضكم فيكم وأصدقكم حديثا وأعظمكم

أمانته ، حتى إذا رأيتم في صدد غيبه الشيب وجاءكم بما جاءكم به قلتم
ساحر لا والله ما هو بساحر ، لقد رأينا السحرة ونفثهم وعقدهم ،
وقلتم كاهن ، لا والله ما هو بكاهن ، قد رأينا الكهنة وتخالجهم
وسمعنا سجعهم ، وقلتم شاعر ، لا والله ما هو بشاعر لقد رأينا الشعر
وسمعنا أصنافه كلها : هزجاء ورجز ، وقلتم مجنون لا والله ما هو
بمجنون ، لقد رأينا الجنون فما هو بخنقه ولا وسوسته ولا تخليطه ،
يامعشر قرش ، فانظروا في شأنكم فإنه والله لقد نزل بكم أمر عظيم :
نعم ، هو أمر عظيم لا سبيل إلى تكذيبه لكن ماذا فعل النضر بن
الحارث ؟

ثم قال ، أنا والله يا معشر قريش أحسن حديثا فهل لي ، فلنا
أحدكم أحسن من حديثه . . . (١) .

فهل هذا يتصور من عاقل ؟

(ج) وكان عتبة بن ربيعة أخطبوطا قعيدا فاسد الرأي مع تكبره
عن الحق فيها هو يسمع القرآن الكريم فلا يجد سبيلا من أن يخشع لذكر
الله وما نزل من الحق .

ويرجع إلى قومهم وعلى شفته تتحرك كلمات الإسلام ويقول لهم :
« دعوا محمد وشأنه فوالله ليكونن لقوله الذي سمعت نبا عظيم » .

ولكن الرجل لا يلبث أن تعميه الجاذبية الاجتماعية الجاهلية فلا يستجيب
لله وللرسول :

يقول ابن هشام : ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها
عليه فلما سمعها منه أنصت لها ، وألقى يديه خلف ظهره معتمدا
عليهما يسمع منه ثم انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السجدة
منها فسجد ثم قال : قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت فأنت وذاك (١) .

وفي الحلبية : ما فهمت شيئا مما قال غير أنه أنذرهم صاعقة مثل
صاعقة عاد وثمود فأمسكت بفيه فأنشدته الرحم أن يكف وقد علمت
أن محمداً صلى الله عليه وسلم إذا قال شيئا لم يكذب فخذت أن ينزل
عليكم العذاب .

فقالوا له : ويلك ، يكلمك الرجل بالعربية لا تدرى ما قال ؟

قال : والله ما سمعت مثله ، والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ،
ولا بالكهانة يا معشر قريش أطيعوني فاجعلوها إلى ، خلوا إلى ، خلوا
بين هذا الرجل وبين ما هو فيه (٢) .

ولكنه ما كان من المسلمين ، لقد رده عن الحق الألبج حياة نجتمع
المظلمة وتقاليده الضالة وهنا ندرك أن مرحلة التمهيد للدعوة الإسلامية

(١) ابن هشام ج ١ ص ٢٩٤ حلبية ج ١ ص ٣٣٩ ، ٣٤٠ .

(٢) الحلبية ج ١ ص ٣٣٩ ، ٣٤٠ .

ينبغي أن تحتل أهمية كبيرة من الداعية المسلم لأنها تعتبر أساس المعايير التي توزن بها مواقف العاملين في حقل الدعوة الإسلامية مستقبلاً .

واعلمنا نلاحظ في هذه المرحلة التطبيقية أن هناك صفحتين :

١ - صفحة إيجابية هي التي تصور كرم النفوس التي كانت تستعد من قبل لاستقبال الهدى والنور والبعث الحمدي وكانت تترقب زمانه وتحلم بلحظته وتتمنى أن تسعد بهذا اللقاء وتشرف به وتتلذذ بحلاوة إيمانه مثلاً وجدناه تلقائياً من السيدة خديجة رضى الله عنها وورقة بن نوفل والنجاشي وبحرا ونسطورا وعبدالله بن سلام وسلمان الفارسي .

وهم جماعة من العارفين بالكتاب ، إن التوراة أو الإنجيل .
وكانوا جميعاً يعيشون لحظة الترقب للنبوة الخاتمة بنفس راضية متشوقة سعيدة بيوم اللقاء .

وقد كانت تهيئة الرسول صلى الله عليه وسلم بما أودعه الله جل شأنه من الخصائص الخاصة به هي الطرف الثاني في حلقة التمهيد بكملة الظاهرتين ، ظاهرة تعبئة المجتمع بما نشره أهل الكتاب والحنفاء ... إلخ من الدلائل والعلامات .

وظاهرة التربية الإلهية في محمد صلى الله عليه وسلم حتى كان وحده البشر السوى فن رزقه الله قدرة الفهم والإدراك وفتح عليه بإحاطة معانيها فقد رزق الشهادة ودخل في دين الله مختاراً .

٢ - وصفحة سلبية هي التي تصور رداة النفوس الخبيثة التي
ترقب الرسالة مع المترقبين وعرفت دلائلها ووعت حقيقتها فلما جاءتهم
النبوة خاصة في محمد صلى الله عليه وسلم جحدوا بها ظلما وعلوا
أوفستاً وعصياناً ، تكبرا وتعصبا ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فزين
لهم شهوة الصد عن سبيل الله فكفروا وأفسدوا وناوأوا وعدوا
وشردوا وقتلوا . . . إلخ ، انتقاماً لزعمة قلوبهم وانتكاسة وجدانهم
وضلالة عقولهم . . . مثلما رأيناه في تردى أمية بن أبى الصلت ، ولولبية
أبى سفيان ، وضلالة هرقل ، وحريرة عتبة ، ووضاعة النضر ، وفجور
أبى جهل .

وبذلك يتأكد علميا أهمية مرحلة التمهيد للدعوة الإسلامية كما
أرادها الله وأظهرها لخلقها وانتفع بها الصادقون وصاروا لها رمزا
وحجة ونبراسا . . . وكما جحدوا المارقون أنانية ، وكذباً وافتراء
وقومية وعتوا عن الحق والعدل والصدق فتبدأ بذلك علامات الطريق
لمن شاء أن يستقيم وقد حفت الجنة بالمكاره^(١) وحفت النار بالشهوات
وقد أفلح من زكاها وقد حاب من دساها وإلى الله عاقبة الأمور .

(١) الفتح الكبير ج ٣ ص ٧٣ ..

فهرست الكتاب

مقدمة	الموضوع
٣	تقديم لفضيلة الدكتور الأمين العام للمجمع
٥	مقدمة المؤلف
٢٣	الباب الأول
٢٥	الفصل الأول
٢٦	البيئة التي نشأت فيها الدعوة
٢٨	أولاً - نموذج الخنفاء
٥٤	ثانياً - نموذج الباحثين عن العدل الديني
٦٩	ثالثاً - نموذج الحكماء
٨١	رابعاً - نموذج الخمس
٨٧	خامساً - نموذج العدل الاجتماعي (حلف الفضول)
٩٣	سادساً - نموذج التقاليد والعادات
٩٨	المستوى الأخلاقي
١٠٨	التقادة والتطبيق
١١٧	الفصل الثاني
١١٧	إعداد الرسول صلى الله عليه وسلم للرسالة
١١٧	١ - الله أعلم حيث يجعل رسالته
١٢٥	٢ - ومبشراً

الموضوع	صفحة
٣ - فإلك بأعيننا	١٥٠
الرضاع	١٥٨
شق الصدر	١٦٦
نش مع الدكتور هيكل	١٧٧
الأول : بشريوحى	١٧٩
الثاني : ز'ر' خط	١٨٧
الثالث : كراع حول الحى	١٩٣
اليم والشخصية	٢٠٠
رعى النعم والتدريب السياسى	٢١٢
العصمة	٢١٧
: الوجدان الاجتهادى	٢٢٥
العمل والعمال	٢٢٥
الأسرة	٢٣٢
العدل الاجتهادى	٢٣٤
الشذى المطر	٢٣٦
.....	٢٤٥
الفصل الأول	٢٤٧
التحنت وطريقه	٢٤٧
عالة التحنت	٢٦٢
تصفية	٢٧٦
تصحيح	٢٨١

الموضوع	صفحة
الفصل الثاني	٢٨٩
في التطبيق التاريخي	٢٨٩
تمهيد	٢٨٩
دلائل النبوة بين إدراك الواعين وتجاهل الغافلين	٢٨٩
(أ) شهادة العشير	٣٠٤
(ب) شهادة المثقفين	٣٢٠
(ج) الاعتراف المبتور	٣٥٤
الفهرس	٣٧٧
الكاتب في سطور	٣٨١

الكاتب في سطور



الدكتور متولى شلبي

- * الدكتور متولى يوسف شلبي ،
وشهرته : رعوف شلبي ، ولد في
١٩٣٠-٩-٢٣ بالحلوات شرقية .
- * حصل على الثانوية الأزهرية عام
١٩٥٣ من معهد الزقازيق الدينى .
- * حصل على الشهادة العالية من كلية
أصول الدين - جامعة الأزهر
عام ١٩٥٨ م .
- * حصل على شهادة العالمية مع إجازة التدريس عام ١٩٦٠ م .
- * التحق بتخصص المادة عام ١٩٥٨-١٩٥٩ م .
- * حصل على شهادة الماجستير في الدعوة عام ١٩٧٠ م من كلية
أصول الدين جامعة الأزهر .
- * حصل على الدكتوراه في الدعوة بامتياز مع مرتبة الشرف الأولى
عام ١٩٧٣ م من كلية أصول الدين - جامعة الأزهر .
- * بدأ حياته العملية مدرسا بمعهد طهطا الدينى ثم سكرتيرا نخاصا
للدكتور الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر .

* اختير مبعوثا من الأزهر إلى أندونيسيا في الفترة من ١٩٦٤-١٩٦٨ وعمل هناك مدرسا بالجامعة الإسلامية الحكومية بسومطرة ، وأنشأ عدة مدارس في سومطرة .

* كان له شرف البدء في تأسيس سلسلة البحوث الإسلامية والسلاسل الأخرى ، كما كان له شرف تأسيس مركز البحوث الإسلامية في ماليزيا وإدارته لمدة عامين ١٩٧١-١٩٧٣ ثم عاد للعمل بالجامعة .

* عين مدرسا للدعوة بكلية أصول الدين - جامعة الأزهر بالقاهرة .
* له كثير من المقالات والأنشطة في الصحف والمجلات الإسلامية في الداخل والخارج :

* له كثير من المؤلفات ومنها :

- ١- (أضواء على المسيحية) بالعربية والمالوية .
- ٢- (ندوة للشباب في رمضان) .
- ٣- (أسس العمل الاقتصادى في الإسلام) باللغة المالوية .
- ٤- (في ساحة قصر الإمام الغزالي) باللغة المالوية .
- ٥- تحقيق وتعليق على كتاب (بستان العارفين) .

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٣ / ٤٧٩٣

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

١٣٠٠٢-١٩٧٣س١٤١٣٠

ترقبوا العدد القادم :

في ٢٠ من رمضان المعظم ١٣٩٣ هـ :

كتاب
واقعية المنهج القرآني

تأليف
الأستاذ زوفيق محمد سبع

Biblioteca Alexandrina



0243908